

مجموعة

حقائق كيتابية

بقلم
برنجوم ميخائيل
خادم الانجيل

الجزء الثاني

حقائق أساسية

مجموعة
حقائق كسائية

بقلم
بريسونم نيخائيل
خادم الانجيل

الجزء الثاني
حقائق أساسية

١٩٩١

يطلب هذا الكتاب من مكتبة الأخرى - ٣ شارع أنجه هانم

فهرس الجزء الثانى

حقائق أساسية

الباب الاول - الكتاب المقدس كمستودع الحقائق الموحى بها من
الله لاجلنا

الباب الثانى - الله : كمال صفاته ، ووحداية لاهوته ، وثالوث أقانيمه

الباب الثالث - الملائكة الاطهار

الباب الرابع - د الاشرار

د الخامس - الانسان : خلقه ، وسقوطه ، ونيابته

د السادس - المسيح : د أيام جسده ، وكفارته

فهرس

الباب الاول

الكتاب المقدس

كستودع الحقائق الموحى بها من الله



الفصل الاول - الوحي

ا : هدف الوحي . ب : طرق الوحي . ج : الأمر بكتابة
الوحي . د : اختيار البعض لتلقى الوحي . هـ : حق العقل في
الاستدلال على حقيقة وحي الكتاب ، و : وجوب الايمان
بكل ما أعلنه الكتاب ، ما دام هو وحي الله . ز : وضوح
الكتاب . ح : شمول الوحي لكل الكتاب معنى ولفظا ، ط :
السبب في اختيار رجال الوحي من بني اسرائيل . ي : كتاب
الله وخلاص الله لها للكل .

الفصل الثاني - الأدلة على وحي الكتاب

الدليل الأول : استحالة كذب من كتبوه . الدليل الثاني
المعجزات التي رافقت اعطاء الوحي . الدليل الثالث - معجزة
اشراق نور الوحي من قلب الظلام . الدليل الرابع - معجزة
تحقق نبواته . الدليل الخامس - معجزة وحدة محوره ووحدة

تعليمه . الدليل السادس - معجزة قوة تأثيره . الدليل السابع -
شهادة الأنبياء والرسل لوحى الكتاب . الدليل الثامن -
شهادة المسيح لوحى الكتاب .

الفصل الثالث - الأدلة على عدم تغيير الكتاب

- أ : كتاب التوراة لم يتغير بغيره ، وثمانية أدلة على ذلك .
- ب : كتاب الانجيل لم يتغير بغيره ؛ وتسعة أدلة على ذلك .

الفصل الرابع - الأدلة على عدم تحريف الكتاب

- أ : عدم تحريف التوراة ، وأربعة أدلة على ذلك .
- ب : عدم تحريف الانجيل ، وثمانية أدلة على ذلك .

الفصل الخامس - لا أقوال ، ولا أسفار ولا رسائل محذوفة

- أ : لا أقوال محذوفة . ب : لا أسفار محذوفة .
- ج : لا رسائل محذوفة .

» السادس - ما يسمونه « انجيل برنابا »

ستة أدلة على زيفه .

» السابع - « الابوكريفا » أو « الأسفار غير القانونية »

- أ : الأدلة الخارجية الأربعة عشر على عدم قانونيتها .
- ب : الأدلة الداخلية الستة على عدم قانونيتها .

» الثامن - الرد على الطعون الأخرى

النتيجة: تميز الكتاب بتوفر الأدلة على حقيقة مصدره الإلهي

الباب الأول

الكتاب المقدس

كمستودع الحقائق الموحى بها من الله



الفصل الأول

أنوحى

١ - هدف الرسمى

إذ قد اتهمنا فى الجزء الاول من التدليل على حقيقة وجود الله نتقدم الآن للتدليل بكيفية مفصلة ، على وحي كتابه المقدس الذى منه نستقى كل الحقائق التى سر الله أن يعلنها لنا فيه .

إن وصول وحي من الله لأنبيائه دليل جديد على وجود الله غير المنظور ؛ ومؤيد لما سبقه من أدلة كوجود الكون وانطواء تركيبه فى جزئياته وكمالاته على مقاصد حكيمة ، ووجود الضمير والغريزة الدينية فى كل البشر ، ووجود الذبيحة الكفارية ووسائل التكفير الأخرى فى كل الشعوب ، وأعمال العناية العجيبة .

ولكن لم يكن هذا هو الغرض المباشر من الوحي ، بل أن يعلن الله لنا ما لم يمكن أن تعلمنا كل هذه به لعدم دخوله في دائرة اختصاصها من جهة وحدانية الله ، وأقانيمة الثلاثة ، وصفاته الكاملة . ومن جهة كيفية دخول الخطية إلى العالم ، وأثرها فيها . ومن جهة المخلص في حقيقة شخصيته وأوجه خلاصه . ومن جهة النفس وحالتها بعد الموت سواء أكانت في الهناء أم في الشقاء . ومن جهة مستقبل الأرض والسماء .

ب — طرق الوحي

كان الوحي يصل إلى الموحى إليهم عن طريق كلام من شخص منظور في صورة انسان أو صورة ملاك . وقد يكون هذا الشخص هو الرب ذاته ؛ كما قيل « وظهر له الرب ... وإذا ثلاثة رجال (كل اثنان منهم ملاكين في رقة الرب) .. فقال الرب لابراهيم الخ ، (تك ١٨ : ١ و ٢ و ١٣) . « فناداه ملاك الرب من السماء وقال ... لم تمسك ابنك وحيثك عني » (تك ٢٢ : ١١ و ١٢) . وقد يكون المتكلم من ملائكة الله ، كما قيل « فجاء الملاك ... وقال الرجلان للوط الخ ، (تك ١٩ : ١ و ١٢) « وإذا ملاك الرب أقبل ... وضرب جنب بطرس ... وقال له الملاك الخ ، (اع ١٢ : ٧ و ٨) .

وكان الله أحيانا يوصل اعلاناته عن طريق الأحلام كما حصل مع يوسف (تك ٢٧ : ٥ - ١٠ قابل ٤٢ : ٥ - ٩) ؛ أو عن طريق مخاطبته تعالى للشخص في نومه ، كما حصل مع ابرام (تك ١٥ : ١٢ - ٢٨) ، أو في غيبة من قبله ، كما حصل مع بطرس (اع ١٠ : ٩ - ١٧) ، أو وهو في تمام اليقظة ، كما حصل مع فيلبس (اع ٨ : ٢٦ - ٢٩) .

وعن طريق استيلاء القوة الالهية على الانسان واستخدامه في النطق بالوحي المقصود سواء بطريقة واعية ارادية كما في حالة ارميا وبطرس وبولس وكل انبياء الله القديسين (أر ١ : ٤ ، أع ١١ : ١٢ ، ١ تس ٤ : ١٥ ، ٢ بط ١ : ٢٠ و ٢١) ، أو بطريقة غير ارادية كما في حالة بلعام وشاول وقيافا وغيرهم من الأدعياء (عد ٢٤ : ٢ - ٤ ، صم ١٩ : ٢٣ ، يو ١١ : ٥١) وكل هذا يتم بتأثير روح الله القدوس في عقول المستخدمين لإظهار الحق الالهي معصومين من الخطأ في تلقيه وتبليغه . وهذا عمل فائق يتميز عن أعمال العناية الالهية العامة الجارية دائما للإرشاد والتوجيه في الحياة اليومية وعن فعل النعمة الالهية في قلوب المؤمنين لإرشادهم في نور الحق المعلن في الكتاب المقدس .

وعليه وان كان المبلغون لوحي الله بشرأ ؛ كل منهم بكامل شخصيته وعقليته وسجايا ، وثقافته ومواهبه وأساليبه التي تميزه عن غيره دون أن يلأنى شيء منها ، إلا أن ذلك لا ينفي أن المتكلم بأفواههم هو الله لأن الله إنما يستخدم كلا منهم ؛ بكيفية معصومة ؛ لتبليغ أقواله تعالى . لذلك ماتكلم هو به لهم قيل عنه أنه كلام الله ؛ فقل مثلًا « وكان كلام الله إلى شعيا رجل الله قائلا ؛ كلم رجبا . . . وكل بيت يهزأ . . . قائلا ؛ هكذا قال الرب ، لا تصعدوا . . . فسمعوا لكلام الرب » (١ مل ١٢ : ٢٢ - ٢٤) . كذلك قيل عما تكلموا هم به من قبله أنه أيضًا كلام الله ، فقل « فهذه هي كلمات داود الأخيرة . . . روح الرب تكلم بي وكلمته على لساني » (٢ صم ٢٣ : ١ و ٢) . كذلك قيل عما كتبوه ملهمين أنه كلام الله وأقوال الله ؛ فقال الرب يسوع « أفما قرأتم في كتاب موسى في أمر العليقة كيف كلمه الله قائلا النخ ، (مر ١٢ : ٢٦)

ج - الامر بكتابة الوحي

كان الوحي للبعض لازماً لوقتهم فقط ؛ أما البعض الآخر فكان الوحي لهم لازماً لوقتهم ولكل الأجيال والدهور ، لذلك أمروا بكتابته . فصار لهم « كلمة الله الحية الباقية إلى الابد » ، (١ بط ١ : ٢١) . وأول امر لكتابة الوحي صدر لموسى النبي عقب انتشار او ثنية في العالم وكان ذلك قبل المسيح بنحو ١٥٠٠ سنة وقد تلقى الوحي لكتابته وسط رعود سيناء (خر ١٩) ؛ وآخر أمر لكتابة وحي كان لابن الرعد (مر ٣ : ١٧) ؛ يوحنا الرائي بعد المسيح بنحو مائة سنة وكانت المسيحية قد انتشرت في العالم .

فلم يكن موسى مثلاً جامعاً أو ناقلاً لما كتب ؛ بل ملهماً به وبكتابته ؛ كما قيل عنه انه « كتب ... جميع أقوال الرب » ، (خر ٢٤ : ٤) ؛ واليك بعض الاشارات إلى الكتابة والكتب « فقال الرب لموسى أكتب هذا تذكاراً في الكتاب » ، (خر ١٧ : ١٤) . « كل موسى كتابة كلمات هذه التوراة في كتاب » ، (تث ٣١ : ٢٤) ؛ وأيضاً « هذه الكلمة صارت الى ارميا من قبل الرب قائلة ؛ خذ لنفسك درج سفر واكتب فيه كل الكلام الذي كلمتك به » ، (ار ٣٦ : ١) ، ويقول دانيال النبي « فهمت من الكتب عدد السنين التي كانت عنها كلمة الرب الى ارميا النبي » ، (دا ٩ : ٢ قابل ار ٢٥ : ١١) وقال بولس لتيموثاوس « وأنت منذ الطفولية تعرف الكتب المقدسة .. كل الكتاب هو موحى به من الله » ، (٢ تي ٣ : ١٥ و ١٦) ويقول يوحنا في انجيله « وآيات أخر كثيرة صنع يسوع قدام تلاميذه لم تكتب في هذا الكتاب . وأما هذه فقد كتبت لتؤمنوا ان يسوع هو المسيح ابن الله ،

ولكى يكون لكم - اذا آتمتم - حياة باسمه ، (يو ٢٠ : ٣٠ و ٣١) -
 ويشير بطرس الى رسالتيه والى كل كتب العهد القديم بقوله « هذه
 اكتبها الآن اليكم رسالة ثانية... فيها انهض بالتذكرة ذهنكم النقي ، لتذكروا
 الاقوال التي قالها سابقا الانبياء القديسون ووصيتنا نحن الرسل وصية
 الرب والمخلص ، (٢ بط ٣ : ١ و ٢) ، ويشير الى كل رسائل بولس في
 قوله « كما كتب اليكم اخونا الحبيب بولس ايضا بحسب الحكمة المعطاة
 له ، كما في الرسائل كلها ايضا متكلماً فيها عن هذه الامور ، (٢ بط ٣ : ١٥ و ١٦) -
 ويقول الرب يسوع ليروحنا عن سفر الرؤيا « فاكذب ما رأيت وما هو
 كائن وما هو عتيد ان يكون بعد هذا ، (رؤيا ١ : ١٩)

وكل قارئ الكتاب المقدس يعلم ان التوراة ليست كتاباً واحداً بل
 ٣٩ كتاباً ، وان الانجيل ليس كتاباً واحداً بل ٢٧ كتاباً . لذلك سماها
 الانبياء « الكتب » ، أو « الكتب المقدسة » ، أو « الكتب النبوية » ، (مت
 ٢١ : ٢١ ؛ رو ١ : ٢ ، ١٦ : ٢٦) ومع كثرة أسفار الكتاب فهو الكتاب
 الواحد ، الكتاب الكامل ؛ الكتاب الموحى به ، كتاب الله .

١ - اختيار البعض لتلقى الرسمى

لقد خص الله البعض بهذا الاهتياز وهم الانبياء ليلفوه الآخرين مؤيدين
 دعواهم هذه بالمعجزات وبوحدة رسالة الحق المبلغة مهما اتسع نطاقها ،
 بالتوالى ، وبهذا وذاك يتبرهن وحيها من الله ، ويصبح الإنسان مسئولاً
 عن تصديقه . ولأن سقوط الإنسان تم بتكذيبه لقول يعلم أنه من الله ،
 وتصديقه لقول يعلم أنه ليس من الله ؛ لذلك لا يمكن أن يكون للإنسان
 قيام من سقوطه إلا بالرجوع للقاعدة الأصلية ، وهى تصديقه لما يعلم أنه

قول الله وتكذيبه لكل ما ينافيه
ومتى قام لدينا الدليل على ان الكتاب المقدس هو وحي الله لنا وجبه
علينا تصديقه ، واو فانت بعض اعلاناته مستورى عقولنا .

٥ - من العقل فى الاستدلال على حقيقة وحي الكتاب

ان كتاب الله ليس لعدى العقل ، بل لذوى العقول السليمة
لانه يلزم تميز الحقائق أولا فى العقل ثم قبولها بالايمان فى القلب . اى
ان المعرفة لازمة للايمان ، لان الايمان بالحقائق الإلهية يتطلب اوقوف
عليها أولا . فبالنسبة للوحي يمكن للعقل أن يبحث ؛ بروح التراضع الادلة
على وحي الكتاب . ثم يتفهم الحقائق الواردة فيه ليؤمن بها . فقد قال
بولس ان فى الكون ؛ وطبيعة الانسان الادبية ؛ ما يدل دلالة كافية
على وجود الله حتى لقد أصبح الوثنيون والكفرة بلا عذر فقبل عن
الكون « إذ معرفة الله ظاهرة فيهم ، لأن الله أظهرها لهم . لأن أمور غير
المنظورة ترى منذ خلق العالم مدركة بالمصنوعات (وهذه الامور هي) قدرته
السرمدية ولاهوته ، حتى أنهم بلا عذر ، (روم ١ : ١٩ و ٢٠) وعن طبيعة
الانسان الادبية يقول « لذلك ، أنت بلا عذر ، أيها الانسان ، كل من
يدين (وهذه صفة مطلقة على كل انسان كميز للخير والشر) ، لانك فى
ما تدين غيرك تحكم على نفسك ، لانك أنت الذى تدين ، تفعل تلك الامور
بعينها . . . شاهدا أيضا ضميرهم (أى ضمير اولئك الذين يدينون غيرهم) .
وافكارهم فيما بينها مشتكية أو محتجة (عليهم) فى اليوم الذى فيه يدين الله
سرائر الناس ، (روم ٢ : ١ و ١٥ و ١٦) . وقال المسيح ايضا ان فى اعماله
ما يدل دلالة كافية على لاهوته حتى لقد أصبح غير المؤمنين به ؛ بلا عذر

أيضا ، فيقول « لو لم أكن قد جئت وكلمتهم لم تكن لهم خطية ، واما الآن فليس لهم عذر في خطيتهم ... لو لم اكن قد عملت بينهم انما لا لم يعملها احد غيرى لم تكن لهم خطية » (يو ١٥ : ٢٢ و ٢٤)

وما دام الكتاب يحسب عدم الايمان بوحية افطع خطية ، كما قيل « ها قد رفضنا كلمة الرب ، فأية حكمة لهم ؟ ! » (ار ٨ : ٩) ، وايضا « من ازدري بالكلمة يخرب (اى يهلك) نفسه » (ام ١٣ : ١٣) - يلزم اذاً ان عدم الايمان به لا ينشأ عن عدم وجود أدلة كافية موافقة ، بل عن رفض الحق عمداً مع توفر الاداة عليه . ككفر الناس بوجود الله وحقوقه ؛ وبلاهوت المسيح وكفارته ، ككفر ناشئ ، لا من عدم وجود الادلة ؛ بل من شر قلوبهم ، كما قيل « قال الجاهل في قلبه : ليس إله ؛ فسدوا ورجسوا بأفعالهم » (مز ١٤ : ١) « انظروا أن لا يكون في احدكم قلب شرير بعدم ايمان في الارتداد عن الله الحي » (عب ٣ : ٢٢) وكما قال المسيح عن نفسه « النور قد جاء إلى العالم ؛ وأحب الناس الظلمة اكثر من النور لان اعمالهم كانت شريرة » (يو ٣ : ١٩)

والكتاب نفسه يأمرنا ان نفحص ونميز ونمتحن الارواح ؛ بقوله « لا تصدقوا كل روح ، بل امتحنوا الارواح ؛ هل هي من الله ؟ لان انبياء كذبة كثيرين قد خرجوا إلى العالم . بهذا تعرفون روح الله . كل روح يعترف بيسوع المسيح أنه قد جاء في الجسد (أى أنه الله الابن متجسداً) فهو من الله . وكل روح لا يعترف بيسوع المسيح انه قد جاء في الجسد فليس من الله » (١ يو ٤ : ١ - ٣) . وهذا معناه وجوب البحث عما يدل على أن الله هو أصل ارسالياتها ووحيتها ، وإلا وجب علينا رفضها . ومن

ثم فالحقائق التي يقدمها لنا الكتاب ، ويطالبنا بالايمان بها ؛ هي حقائق مبرهنة يقوم الدليل على صحة أصلها الالهى .

و - وجوب الايمان بكل ما اعلنته الكتاب ، ما دام هو وحى الله

ليس من حق العقل ان يرفض اعلاناً من الله لمجرد تضمنه اموراً يعجز عن ادراكها ؛ لان ذلك يستلزم من القوة والكفاءة في العقل ما لم يهبنا الله إياه . فحين نبدق مثلاً أن الكائن الحى يلد نظيره ، وأن النبات ينمو يوماً فيوماً ؛ ولا ندرك كيفية ذلك . فاذا كان الايمان ضرباً من الجهل ، وكان لا يحق للانسان ان يقبل ما لا يعرفه من ذاته ، او ما لا يدركه تماماً لزم إذاً أن اكثر علم العالم جهالة . فما نحتاج اليه هو ديانة أساسها إلهى لا بشرى ؛ او المعول فيها على شهادة الله نفسه وليس على شهادة عقل الانسان . إذ ان الفرق بين قوة ما يثبت قول الله وما يثبت عقل الانسان كالفرق بين الله والانسان . والتعويل على عقل الانسان هو تغيير لطبيعة الديانة من الايمان والعقيدة الكتابية الراسخة الى الفلسفة والافكار البشرية السطحية ، المشكوك فيها ، والزائلة . لان كل جيل من العقليين نقض بعض ما ذهب اليه سلفه . وكان تقدمهم في الكفر لا في الايمان نظراً لانهم يعولون على انفسهم لا على الله . وما أشقى الذين لا يعولون إلا على عقولهم ! لان الانسان المحدود العقل والاختبار اذا جعل عقله المقياس لكل شيء كان ذلك محض جهالة . وكل من أصر على عدم تصديق أمر لا يمكنه ادراكه يبقى الى الأبد يتخبط في تيه الجهل والكفر . لأنه ليس في طاقة العقل أن يحكم على ما

هو فرق دائرة ادراكه بالكلية . فان الله أعطانا الحواس والعقل ، ولكل منها دائرة لا يسوغ أن يتخطاها إلى دائرة حقائق الإيمان التي من ضمنها الخلق وامتحان الانسان وسقوطه، والوحي، والفداء ، والثالث الأقدس وشخصية الفادي ، والتجسد ، والولادة الثانية، وحالة النفس بعد الموت ، والقيامة ، وغير ذلك من الحقائق الإلهية السامية التي لا يقدر العقل أن يعرف عنها أكثر مما أعلنه الله . فالاعتراض على مطابقة الانسان بالإيمان بما لا يمكننا ادراكه من اعلانات الله كالإيمان بما تدركه منها ، هو اعتراض باطل يؤيد ذلك ان جميع العلوم تقتضي نفس هذا الأمر . ومن ثم تكلم كتبة الوحي بأقوال الله ، وطلبوا الإيمان بكلامهم لأنه كلامه تعالى أو لأنه « هكذا قال الرب » . وكتبة الكتاب أقروا ان الكتاب ليس من حكمة البشر ، وان تعليمهم إنما هو من وحي الله (١ كور ٢ : ٩ - ١١) . فيلزم اذاً قبول الكتاب بالإيمان ، ما دام هو اقوال الله ، لا بالأدلة العقلية وحسبنا قول الكتاب: يجب على الانسان ان يصير جاهلاً لكي يصير حكيماً (١ كور ٣ : ١٨ - ٢٠) أي انه من واجبه الا يتكل على عقله وحكمته بل على صدق الله وعلى صدق كلمته ، كما قال المخلص لتلاميذه « الحق أقول لكم ، ان لم ترجعوا وتصيروا مثل الاولاد فلن تدخلوا ملكوت السموات » (مت ١٨ : ٣) . وان الله اخفى هذه عن الحكماء والفهماء واعلمها للاطفال (مت ١١ : ٢٥) أي للذين يصدقونه حتى فيما لا يفهمونه تصديق الاطفال لا قوال آبائهم لانهم يشقون في صدقهم ؛ وليس للذين يكذبونه ولا يصدقون الا عقولهم .

ز - وضع الكتاب

الكتاب المقدس هو اعلان الله عن طريق الخلاص لجنسنا الساقط. ومن ثم لا بد وأن يكون في تمام الوضوح ؛ وهو واضح فعلاً. ويشهد لوضوحه كل من يقرأه. ويدل على وضوحه الكامل :

١ - شهادة الرب نفسه لوضوح كلامه إذ قال : « كل كلماتي بالحق ليس فيها عوج ولا التواء . كلها واضحة لدى الفهم ؛ ومستقيمة لدى الذين يجدون المعرفة ، » (أم ٨ : ٨ و ٩)

٢ - ما بين المؤمنين الحقيقيين في كل الأجيال من اوحدة الجوهرية في فهم تعاليمه الخلاصية . فما ذلك إلا لوضوح تعاليمه وفهم الجميع لمعانيها (٢ تي ٣ : ١٥ و ١٦)

٣ - ان الله قد أوجب على الجميع قبول كلامه . وأمر كل واحد أن يقرأه لنفسه ؛ ويبحث فيه عما يجب عليه عمله . فقال : « لتكن هذه الكلمات .. على قلبك .. واربطها علامة على يدك ولتكن عصائب بين عينيك ، » (تث ٦ : ٦ - ٩)

٤ - ان كل انسان مسئول مسئولية شخصية عن نفسه ، ولا يفيد في يوم الدين احتجاجه بأن واحداً عليه كذا أو حكم عليه بكذا . لأنه ينبغي أن يطاع الله أكثر من الناس ، (اع ٥ : ٢٩) . لذلك قال الرب يسوع : « إن شاء أحد أن يعمل مشيئته (أي مشيئة الله) يعرف التعليم ، » (يو ٧ : ١٧) .

٥ - ان كلام الكتاب موجه لجميع البشر ؛ وليس لفئة خاصة مسئولة عنهم ؛ فقل في التوراة : « اسمع يا اسرائيل ، » (تث ٦ : ٤) وقل في الانجيل : « الى كنيسة الله التي في كورنثوس .. مع جميع الذين يدعون باسم ربنا

يسوع المسيح في كل مكان لهم ولنا ، (١ كور ١ : ٢) . بل ومطلوب من الآباء أن يعلموه لابنائهم ؛ فقل في التريزاه ، عليها أولادكم ، (تث ١١ : ١٩) وقل في الانجيل ، ربوهم بتأديب الرب وانذاره ، (١ ف ٦ : ٤) . وان يجعله الكل قياساً لما يسمعون من تعاليم . فقل عن أهل يريه : فقبـلوا الكلمة من بواس ، بكل نشاط فاحصين الكتب كل يوم ، هل هذه الأمور هكذا ؟ ، (١ ع ١٧ : ١١) وقال بولس ، ان بشرناكم نحن أو ملاك من السماء بغير ما بشرناكم فليكن أناثياً (غل ١ : ٨) .

٦ — ان الوعد بمحوثة الروح القدس لفهم الكتاب والاستفادة منه موجه الى المؤمنين عموماً ؛ قال الرب يسوع ، الروح القدس . . . يعلمكم بكل شيء ويذكركم بكل ما قلته لكم ، (يو ١٤ : ٢٦) وأيضاً ، يرشدكم الى جميع الحق ، (يو ١٦ : ١٣) .

على ان وضوح الكتاب لا ينفي أن به موضوعات تفوق ادراك البشر لأنه كتاب الله الذي يفوق في ذاته وصفاته وأقانيمه وأعماله ادراكهم جميعاً . ولكن الشركة مع الله والتماس معونته في روح التواضع ؛ ومراجعة الشواهد الكتابية ، تساعد كثيراً على فهم ما قصد الله أن نفهمه عنها . فالذي أوحى بالكتاب هو أضمن مفسر للكتاب : والكتاب نفسه هو أضمن مفسر لنفسه . أما ما يحتمل تفاسير مختلفة فيجب مقارنته بتعاليم الكتاب في ذات الموضوع ؛ واختيار التفسير الموافق لوحدة المعنى في كل الكتاب ، لان الله لا يمكن ان يناقض أقوال نفسه .

ح — شمول الرسمى لكل الكتاب معنى ولفظا

« كل الكتاب هو موحى به من الله ، أى معنى ولفظا (٢ تي ٣ : ١٦ ، ١ كو ٢ : ١٢ و ١٣) ولذلك بنى المسيح ورسالته بعضا من تعليمهم على نفس الفاظ الكتاب . ومن ذلك قول المخلص أن داود دعاه بالروح « ربا » (مت ٢٢ : ٤٣) ، وقوله عن لفظة « آلهة » ، « ولا يمكن أن ينقض المكتوب » (يو ١٠ : ٣٥) معناه أن استعمال هذه اللفظة كان مقصودا من الله ، وهى ثابتة لا تقبل الانكار . وقول بولس « لا يقول ، وفى الانسال ، كأنه عن كثيرين . بل كأنه عن واحد » وفى نساك ، الذى هو المسيح ، (غل ٣ : ١٦)

ط — السبب فى اختيار « مال الرسمى من بنى اسرائيل

كان الذين اختارهم الله ليكونوا أنبياءه ، يتلقون وحيه ، من موسى كاتب أول سفر وهو التكوين الى يوحنا كاتب آخر سفر وهو الرؤيا ؛ جميعهم من بنى اسرائيل * والسبب ، لانهم كانوا من بين الشعوب الشعب الوحيد الذى عرفه الله بنفسه ، بأن عزل

* « لوقا ، كاتب « انجيل لوقا » ، و ، سفر أعمال الرسل » ، (لو ١ : ١ - ٤

مع اع ١ : ١) هو الوحيد من بين كتبة الوحي الذى يظن انه لم يكن من بنى اسرائيل كما اختص بتسجيل تاريخ تكوين الروح القدس للكنيسة من الامم واليهود على السواء وكان اختياره آميا لهذه المهمة بالذات بحكمة الهية للربط بين اليهود والامم

آباءهم ابراهيم واسحق ويعقوب عن وثنية عشيرتهم (تك ١٢: ١ و يش ٢٤: ٢ و ٥) واعلان ذاته لهم بالتوالى فى اعطائه مواعيده لهم . ثم تكون من بنى يعقوب (الذى دعاه اسرائيل) الاثنى عشر سبطا . وعزلهم فى البرية عن وثنية الشعوب واعلان ذاته لهم فى اعطائه الناموس لنييه موسى ككتابا يستأمنون عليه . لذلك قيل انهم « استؤمنوا على اقوال الله » (رو ١: ٢ و ١٠) لان تابوت عهد الله - وبه لوحا الشريعة (الوصايا العشر) كان فى عهدة الكهنة فى قدس الاقداس (خر ٢٥: ١٠ و ٢٠ ؛ تث ١٠: ١ - ٤ ، ٢ أى ٥ : ٧ و ١٠) وكل سفر من اسفار موسى الخمسة قد اودع بعد كتابته لديهم بحوار التابوت داخل قديس الاقداس ، كما قال لهم موسى « خذوا كتاب التوراه هذا وضعوه بجانب تابوت عهد الرب الهكم ليكون هناك شاهدا عليكم » (تث ٣١) . وكان ايضا على كل ملك من ملوكهم ان يقتنى لنفسه نسخة - كيثاق - لتكون دستورا له فى حياته وحكمه ، فقول « وعند ما يجلس (الملك) على كرسى مملكته يكتب لنفسه نسخة من هذه الشريعة فى كتاب من عند الكهنة اللاويين » (تث ١٧ : ١٨) . بل وقد عمت النسخ منقولة على يد الكتبة من نسخة قدس الاقداس ؛ مع ما كان يضاف اليها ايضا من الانبياء اللاحقين ؛ حتى يتمكن كل واحد ان تكون له نسخته الخاصة ؛ ولكى يكون فى كل مجمع نسخته الخاصة ؛ لذلك قيل « عندهم موسى والانبياء » (لو ١٦ : ٢٩) كما كان مع الخصى الحبشى نسخته الخاصة قارئا فيها فى نبوة اشعياء (اع ٨ : ٢٨) كما كان فى كل مجمع ايضا نسخة خاصة ؛ كما قال يعقوب « لان موسى (اى اسفاره) منذ اجيال قديمة له فى كل مدينة من يكرز به ؛

إذ يقرأ في المجمع كل سبت ، (اع ١٥ : ٢١) كما قيل أيضاً عن الرب يسوع
«ودخل المجمع حسب عادته يوم السبت وقام ليقرأ . فدفع إليه سفر
إشعياء النبي (لو ٤ : ١٦ و ١٧)

وقد أعطى الله أنبياء العهد القديم أن يتقلوا وحيه في أغلب أجزاء
التوراة باللغة العبرانية ، لغة أمتهم الرسمية . أما في الانجيل فباللغة اليونانية
التي كانت تعتبر وقتئذ اللغة الدولية .

ولم يكن السبب لقيام الأنبياء من بني إسرائيل هو فقط لأنهم كانوا
الشعب الوحيد الذي تعرف على الله وآمن به ، بل أيضاً لأن الله نفسه ؛
تبارك اسمه ، كان عتيدياً أن يظهر في الجسد من هذا الشعب لأجل خلاص
البشر ؛ كمن كان هو موضوع وحي التوراة السابق للتجسد ؛ وكمن هو
موضوع وحي الانجيل اللاحق له .

٥ - كتاب الله وفهم الله هما للكل

لم يجعل الله التوراة (وهي شاملة لناموس موسى وكل أسفار العهد
القديم) قاصرة على شعبه القديم ، لأنها وإن كانت وحيه لأنبيائهم إلا أنها
كانت إعلاناً عن ذاته للعالم أجمع لرده إليه من ظلمات الوثنية .

ولذلك عمل الله على انتشارها في كل العالم بثلاثة عوامل :

الاول - إسكان شعبه القديم هذا ومعه التوراة تشع منها أنوار المعرفة
الصحيحة عن الله ، في بقعة من الأرض هي ملتقى الشرق والغرب والشمال
والجنوب ، وهذه البقعة هي فلسطين .

الثاني - هو سماحه ببيدتهم من بلادهم جزاء شرودهم ، وتشيتهم في جهات

مختلفة من الأرض . فمضوا ومعهم التوراة تشع انوارها حيثما مضوا .
الثالث - ترجمة التوراة على يد ٧٠ عالم يهودى الى اللغة اليونانية في
عهد البطالسة حكام مصر سنة ٢٧٧ قبل تجسد المسيح ؛ وانتشار هذه الترجمة
في معظم بقاع الأرض لانها كانت وقتئذ تحت حكم اليونان
ولم يجعل الله الانجيل أيضاً قاصراً عليهم اذ كان اعلاناً عن ذاته
تعالى للعالم أجمع ، عن تجسده وموته كإنسان ذبيحة كفارية عن جميع البشر
وقيامته كإنسان أيضاً ؛ كالدليل على كمال كفارته وقبولها وعلى أنه قد تمت
فيه كل رموز ونبوات التوراة التي هو محورها . ولذلك أيضاً عمل تعالى
على انتشار انجيله في العالم أجمع بعدة عوامل :

الاول - ان اول وحى للانجيل جاء في نفس تلك البقعة المتوسطة من
الأرض .

الثاني - ان اول من قبلوا وحى الانجيل وقتئذ كانوا رجالاً من اليهود
الانقياء الوافدين من كل امة تحت السماء (ا ع ٢ : ٥) فعادوا حاملين اعلانات
الانجيل الى كل امة تحت السماء (كو ١ : ٢٣) .

الثالث - ان الرب يسوع المسيح ارسل رسله بانجيله الى اربع اقاصى
الأرض (مر ١٦ : ١٥)

الرابع - اضطهاد اليهود للمسيحيين في فلسطين وفي كل مكان ذهبوا
اليه آل إلى تشتيتهم حاملين بشارة الانجيل معهم الى انحاء العالم (ا ع ٨
: ١ و ٥ : ١١ : ١٩ و ٢٠)

الفصل الثاني

الأدلة على وحي الكتاب

الدليل الأول

استحالة كذب من كتبوه

ان الأدلة على أن التوراة والانجيل هما كتاب الله الموحى به من الله كثيرة ، والحمد لله : وأولها استحالة كذب من كتبوه في دعواهم بأنه وحي الله لهم . وهذا لعدة أسباب منها :

١ - اتفاق كلتهم في الشهادة لنفس الحق الذي سبق أن شهدت له الخليفة والضمير والذبيحة والعناية ؛ الحق الخاص بوجود الله الحقيقي وصفاته الأدبية ، ومطاليبه ، ومراحمه ، بخلاف الأنبياء الكذبة الذين كرزوا بآلهة كاذبة وحشية شهوانية ، وأباحوا الخطية وجعلوها من الفرائض اللازمة لارضاء الآلهة ، وأشاعوا الخرافات المربعة عنها .

٢ - تقواهم الدالة على قداسة إلههم . بخلاف الانبياء الكذبة الذين تكشف فيهم نجاسات واكاذيب وقسوة الشياطين التي كانت هي معبوداتهم الحقيقية من وراء الأوثان ، كما يقول الرسول « ان ما يذبحه الأمم فأنما يذبحونه للشياطين ، لا لله ، (١ كو ١٠ : ٢٠)

٣ - توخيهم الصدق في تسجيل نقائصهم ونقائص أفاضل رجالهم .

بـخلاف الانبياء الكذبة الذين يضعون أنفسهم في مصاف الالهة .
 ٤ - تدوينهم حقائق إلهية عظمى تفوق ادراكهم كبشر ، ومستوى
 ايمانهم كيهود ، حقائق تجلب عليهم ما كانوا في غنى عنه من تهكم واضطهاد ،
 كحقيقة ثالوث اقانيم الله ، ولاهوت المسيح وفوته ، وعدم جواز تعدد
 الزوجات والطلاق . بخلاف الانبياء الكذبة الذين اباحوا للقلب ما اشتماه ،
 وأراحوا العقل من كل عسر وآه في اعلانات الله ، باقتياده لتكذيبها
 ورفضها .

٥ - ما صنعوه من معجزات لا ثبات المصدر الالهى لوجيهم . بخلاف
 الانبياء الكذبة الذين ثبت عجزهم ، رغم ما ملأوا به الآفاق من الادعاءات .
 ويرهان المعجزة تحدى ايليا أنبياء البعل بأن الإله الذى يجيب
 بنار تأكل ذبيحته هو الإله الحقيقى . وهكذا اثبت إله ايليا وجوده
 ولاهوته ووحى نبيه باجابته الدعاء ، كما اثبت غجز البعل عن اجابة الدعاء .
 عدم لاهوته بل وعدم وجوده وعدم وجود علاقة بين الله الحقيقى
 وانبياء البعل ، وعدم وصول وحى منه تعالى اليهم (١ مل ١٨)

الدليل الثانى

المعجزات التى رافقت اعطاء الوحي

ان الدليل الثانى على وحى الكتاب المقدس هو المعجزات التى رافقت
 اعطاء الوحي لاثبات مصدره الإلهى . والمعجزة هى آتيان الموحى اليه
 ما يتسمو فوق ناموس الطبيعة . وبما انه من الامور المسلم بها بداهة ان لطبيعة
 لا يمكن ان تخالف تواميتها ، فلا تكون المعجزة ممكنة الا بتدخل الله .

صانع الطبيعة وواضع نواميسها . والذي يؤمن بالله لا يخطر على باله ان قدرة الله تكون محدودة بحدود النواميس الطبيعية . فالاعتقاد بوجود الله الحي يلزم عنه الاعتقاد ايضا بالعجائب والمعجزات . ومن حقائق العلم المثبتة حديثاً أن الحياة لم توجد منذ الازل على الارض . فنتج من ذلك وجود بداءة لا يمكن تعليلها الا بافتراض الخلق ، وذلك نفسه امر عجيب . وما فعله الله مرة لا بد أن يكون في كل حين قادراً على فعله . والمعجزة او الأعجوبة تفوق النواميس الطبيعية . لانها تجري طبقاً لنواميس أخرى معلومة عند الله وفي قدرة الله .

ومن المعقول أن الله يعمل عجائب تثبتنا لاعلان مشيئته للبشر ، عجائب محسوسة تقنع أدنى العقول بأصلها الالهي . وبما أن الكتاب هو اعلان عمل الفداء العظيم المناسب لجميع احتياجاتنا فكان من المناسب بل ومن اللازم أن يكون له ختم إلهي دال على أن أصله من الله . وهذا الختم هو العجائب .

وقد حصلت المعجزات فعلاً وأثبتت كلام الأنبياء أنه وحي الله ، وأول نبي أمر بالكتابة بعد إثبات وحي الله على فمه باجراء المعجزات على يده كان هو موسى . وبنو اسرائيل ، الذين قصد الله ان يستأمنهم على كتابه . لما رأوا معجزات الله على يد موسى . المعجزات التي عجز سحرة مصر عن تقليدها ، واقروا بأنها اصبع الله . آمن بنو اسرائيل بموسى نبياً لهم من الله ، وآمنوا بكلامه وحيأ لهم من الله ، وآمنوا بالرب كالإله الحقيقي الذي اعطى الوحي لموسى ، فقيل : « وفعل كذلك العرافون بسحرهم ليخرجوا البعوض فلم يستطيعوا ... فقال العرافون لفرعون ، هذا اصبع الله »

(خر ٨ : ١٨ و ١٩) « ولم يستطع العرافون ان يقفوا امام موسى من اجل الدمامل (التي ضربهم بها موسى) . لأن الدمامل كانت في العرافين وفي كل المصريين » (خر ٩ : ١١) « ورأى اسرائيل الفعل العظيم الذي صنعه الرب بالمصريين (باغراقهم في البحر) تخاف الشعب الرب ، وآمنوا بالرب (كالإله الحقيقي) وبعبدته موسى » (كنييه المتلقى وحيه ، والمؤيد بمعجزاته) (خر ١٤ : ٣١) بعد ذلك امر الله موسى بتسجيل الروحى فى الكتاب ، فقال له « اكتب هذا تذكاراً فى الكتاب » (خر ١٧ : ١٤)

وهكذا كان الحال مع جميع الانبياء الذين جاءوا بعده سواء كانوا ممن امروا بالكتابة ام لم يكونوا . فلما اقام ايليا ابن ارملة صرفة من الموت قالت له المرأة « هذا الوقت علت انك رجل الله ، وان كلام الرب فى فمك حق » (١ مل ١٧ : ١٧ - ٢٤) والمسيح نفسه إذ قال أنه ابن الله ظاهر آفى الجسد وذكر مراراً رسالته الإلهية ، ونسب لنفسه فداء النفوس وخلص العالم ، كان من الضرورى ان يجعل من العجائب برهانه العظيم على مجيئه الفائق الطبيعة الى الأرض . ولذلك قال جهاراً انه لو لم يعمل ما لا يستطيع احد عمله لكان لهم عذر فى عدم الايمان ونطق بأعظم التهديدات على الذين لا يؤمنون به فقال مثلاً « ان كنت لست اعمل اعمال أى فلا تؤمنوا بى ، ولكن ان كنت اعمل ، فان لم تؤمنوا بى فآمنوا بالأعمال لكي تعرفوا وتؤمنوا ان الآب فى وانا فيه » (يو ١٠ : ٢٧ و ٢٨) ولما ارسل تلاميذه للكراسة بالانجيل لكل العالم ، كان بروحه القدوس يعمل معهم ايضاً فى كل مكان ويثبت الروحى بالآيات والعجائب (مر ١٦ : ١٥ و ٢٠ قابل عب ٢ : ٣ و ٤)

الدليل الثالث

معجزة اشراق نور الوحي من قلب الظلام

ان الدليل الثالث على وحي الكتاب هو معجزة اشراق انواره في عصر سيادة ظلمة او ثنية على العالم بأسره . ففي وسط هذا الظلام الدامس روحيا وادنيا اشرق في العالم نور الوحي الإلهي على يد موسى في اسفاره الخمسة . ثم توالى كتابة باقى الأسفار الإلهية بالتتابع على يد من لحقه من الانبياء كما قيل عن بنى اسرائيل « عندهم موسى والانبياء » ، أى كتبهم كجموعة واحدة ، لان موسى والانبياء لم يجتمعوا معاً باشخاصهم فى وقت واحد على الارض (نو ١٦ : ٢٩) « فكيف نعلل ظهور نظام دينى كالذى فى التوراة ، فى قرن كالقرن الذى كتبت فيه ، وبين شعب كالشعب الذى اعطى له ذلك النظام الا بأنه من وحي الله؟ وكيف نبين علة ادراك وحدانية الإله الحقيقى وروحانيته وقداسته ورحمته فى وسط تعدد الآلهة الوثنية وماديتها ونجاستها وقسوتها ، بينما لم يصل ذلك الادراك الى المصريين مع كل ما بلغوا إليه من الحكمة التى تهذب بها موسى؟ وكيف نعلل أيضاً وضع مبادئ الهيئة الاجتماعية والاحسان وضبط النفس الممتدة إلى أفكار القلب بين أمة تبين شدة ميلها الدائم كغيرها من الامم المعاصرة إلى التوغل فى الدنيا ، وفى وقت ملئ من الارجاس الوحشية وشر الكبائر ، كما يظهر

من ذات مناهى الناموس (خر ١٨ - ٢٠) ؟ كيف نشأ هذا الكتاب الأول الوحيد من نوعه ، الذى نص على عبادة إله واحد ذى طبيعة روحية ، قدوس عادل جواد ، بينما جميع الأمم ، فى ذلك الوقت ، وثنيون يعبدون آلهة كثيرة وعلى أساليب شريرة ؟ إن عدم امكانية صدور مثل هذا الكتاب من الانسان فى وقت كتابته هو برهان على مصدره الإلهى . لذلك يقول لهم موسى « لأن ذلك حكمتكم وفطنتكم أمام أعين الذين يسمعون كل هذه الفرائض . فيقولون ، هذا الشعب العظيم إنما هو شعب حكيم وفطن . لأنه أى شعب هو عظيم له آلهة قريبة منه كالرب إلها فى كل أدعيتنا إليه ؟ ! وأى شعب هو عظيم له فرائض وأحكام عادلة (أى بارة ومستقيمة) مثل كل هذه الشريعة التى أنا واضع امامكم اليوم ؟ ! » (تث ٤ : ٦ - ٨)

بل ويثبت أيضاً المصدر الإلهى الذى لهذا الكتاب أنه حتى الآن لا يمكن صدور مثله من إنسان . لأن به اعلانات خاصة بالله والارواح والخلوص والخلود والعالم الغير المنظور ؛ تفوق العقل البشرى ، وبه مطالب عن التوبة والايمان والتقوى والتواضع وكلها مضادة لكبرياء وشهوات القلب البشرى .

الدليل الرابع

معجزة تحقق نبواته

ان الدليل الرابع على وحى الكتاب هو معجزة ثبوت صدق ما أخبر به مما سبق حدوثه ولم تره عين بشر ، ومعجزة تحقق ما سبق وانبا به مما هو عتيد ان يحدث

أ - ثبوت صدق ما أخبر به مما سبق حدوثه

ولم تره عين بشر

فقد ألهم الله كتبة الوحي بما سبق وعمله في الخلق مما لم تره عين بشر، ثم جاء العلم وأثبت صحة ما كتب. كما ألهموا أيضاً بما كان عتيداً أن يعمل به الله على مر الزمن، ثم جاء الزمان بحوادثه وأثبت صحة ما كتب. فما جاء في الاصحاح الاول من سفر التكوين جاء علم الفلك وعلم طبقات الارض بعده بزمان طويل وصادق على كل ما جاء به

ب: ثبوت صدق ما سبق وأنبا به مما هو عتيد أن يحدث

لذلك قال الرب الذي يعرف النهاية من البداية عن نبواته في النهاية تتكلم ولا تكذب، إن توانت فانتظروها. لأنها ستأتى إتياناً ولا تتأخر. (حب ٢ : ٣) . وإليك بعضها على سبيل المثال :

١ - عن المسيح : فقد سبق وأنبا وتحققت نبواته عن ولادته من امرأة فقط (قابل تك ٢ : ١٥ مع غل ٤ : ٤) . وعن أن هذه المرأة تكون عذراء (قابل أش ٧ : ١٤ مع لو ١ : ٢٦ - ٣٨ ، مت ١ : ١٨ و ٢٢ و ٢٣) وأن ولادته تكون في بيت لحم (قابل م ٥ : ٢ مع مت ١ : ٢ و ٥ و ٦ ، لو ٢ : ١ - ٦) وأنه يكون محتقراً (قابل مز ٢٢ : ٦ ، اش ٥٣ : ٣ مع لو ٢٣ : ١١) وأنه يموت ويكون موته في سنة ٤٨٣ من خروج أمر ملك فارس لبناء اورشليم (قابل دا ٩ : ٢٥ و ٢٦ مع اع ٣ : ١٣ ، ٢٥ : ٢٣) وأن يكون موته صلباً أى بثقب يديه ورجليه (قابل

مز ٢٢ : ١٦ مع مر ١٥ : ٢٥) وأن صالبيه يقتسمون ثيابه وعلى لباسه
 يقتربون (قابل مز ٢٢ : ١٨ مع يو ١٩ : ٢٣ و ٢٤) ، وأن صلبه يكون
 بين آثمين (قابل اش ٥٣ : ١٢ مع مر ١٥ : ٢٧ و ٢٨) وأنه يحتمل على
 الصليب الأما من البشر نتيجة عدائهم لله بسبب شرورهم (قابل مز ٢٢ : ٦
 - ٨ و ١٢ و ١٣ و ١٦ - ١٨ ، زك ١٣ : ٦ ، اش ٥٣ : ٣ و ٧ ، مى ٥ : ٢ ،
 أش ٥ : ٦ ، مز ٦٩ : ٢١ مع مت ٢٦ : ٢٧ - ٣٠ ، يو ١٩ : ٣ ، مت
 ٢٧ : ٢٩ - ٤٤ ، يو ١٩ : ٢٨ - ٣٠) وأنه على الصليب يحتمل من يد الله
 آلاما غير مدركة يكفر بها عن شرور البشر لخلاص كل من يؤمن به
 (قابل زك ١٣ : ٧ ، اش ٥٣ : ٥ و ٦ و ٨ و ١٠ ، مز ٢٢ : ١ و ٢ و ١٤
 و ١٥ مع مت ٢٧ : ٤٥ و ٤٦) وأنه تحت هذه الديونة الإلهية يموت أيضاً عن
 البشر (قابل مز ٢٢ : ١٥ ، اش ٥٣ : ٨ ، دا ٩ : ٢٦ مع مت ٢٧ : ٥٠)
 وأن عظما لا يكسر منه ، وأنه يطعن في جنبه (قابل عد ٩ : ١٢ ، زك ١٢ :
 ١٠ مع يو ١٩ : ٣١ - ٣٧) وأنه لا يدفن مع المذنبين بل في قبر غني (قابل
 اش ٥٣ : ٩ مع مر ١٥ : ٤٢ - ٤٦) . وأنه يقوم في اليوم الثالث (قابل
 يون ١ : ١٧ ، ٢ : ١٠ مع مت ١٢ : ٤٠) . وأنه يصعد إلى السموات ويجلس
 عن يمين الله (قابل مز ١١٠ : ١ مع اع ٢ : ٢٢ - ٣٥) . فكتاب كهذا
 يحوى كل هذه التفاصيل الدقيقة قبل وقوعها بمئات وآلاف السنين ،
 أليس هو كتاب الله حقا ؟

٢ - عن القارات ، سبق أن أنبا الروحى بضم نوح رجال العالم الثلاثة
 الأول : سام وحام ويافت ، أولاد نوح الذين منهم تفرقت كل شعوب
 الأرض وعمرت القارات ، آسيا وأفريقيا وأوروبا ، سبق وأنبا كلا منهم بما

ستكون عليه القارة التي سيعمرها في مستقبل التاريخ من أحوال دينية واجتماعية وسياسية . وقد تحققت كل نبواته بمذاخيرها .

فقال لسام الذي منه عمرت قارة آسيا حسبما جاء في تك ١٠ : ٢١ - ٣١ ، ومنه خرج ابراهيم خليل الله الذي منه قديما خرج شعب الله واحتل أرض كنعان واستعبد سكانها ، ومنه خرج أنبياء الله ، وتجسد ابن الله ، الكائن على الكل إلها مباركا إلى الأبد (قابل تك ١١ : ١٠ - ١٢ : ٧ مع رو ٩ : ٤ و ٥ - لسام هذا قال الوحي « مبارك الرب إله سام وليكن كنعان عبدا لهم ، (تك ٩ : ٢٦) أي أنه جعل الله ، وديانة الله ، وملك كنعان من نصيبه . بل وقد استعبد كنعان أيضا البابليون والفرس والآثراك ، وكلهم من سام .

وليافت الذي منه عمرت قارة أوربا حسبما جاء في (تك ١٠ : ٢ - ٥) قال « ليفتح الله ليافت فيسكن في مساكن سام ، وليكن كنعان عبدا لهم ، (تك ٩ : ٢٧) أي أنه جعل من نصيبه الفتوحات في آسيا وأفريقيا . وقد قام بهذا من نسل يافت اليونان والرومان ، ودول أوربا الذين هم اجزاء دولة الرومان .

ولحام الذي منه ومن نسله كنعان عمر غرب آسيا وكل أفريقيا حسبما جاء في تك ١٠ : ٦ - ١٠ قال « ملعون كنعان ، عبد العبيد يكون لاختوته ، (تك ٩ : ٢٥) أي أنه حكم عليه بأن يكون أفراد عبيداً ، للاسيويين والاوريين ، ولا يحفل أحدنا ما عانت أرض كنعان وأراضي أبنائه الأفريقيين من غزوات الشرقيين والغربيين .

٣ - عن الدول القديمة : فقد أنبأ بزوال دولة اسرائيل من كنعان

(تث ٢٨ و ٣١ ؛ حز ١٥ - ٢٤)؛ وبزوال دولة الفراعنة العظام (حز ٢٩ - ٢٠) وبزوال دول بني عمون ، ومواب ، وصور (حز ٢٥ - ٢٨) . وتم كل هذا على يد نبوخذ نصر ملك بابل .

٤ - عن الامبراطوريات : فقد انبأ الكتاب عن قيام الامبراطوريات الأربع العظمى التي سادت حوض البحر الأبيض المتوسط بعد سقوط دولة اسرائيل والدول القديمة في سنة ٦٠٠ ق . م ، كما قد انبأ عن سقوط هذه الامبراطوريات بالتتابع عن طريق قيام الواحدة محل الأخرى . وهذه الامبراطوريات الأربع هي كما انبأ الكتاب وسجل التاريخ : امبراطورية البابليين ، فالقربس ، فاليونان ، فالرومان . ففي قيام مملكة بابل بعد سقوط اسرائيل ، قيل : « لانه هكذا قال الرب ، هانذا ... ادفع كل يهوذا (أى اليهود) ليد ملك بابل فيسيبهم إلى بابل ، ويضربهم بالسيف » (ار ٢٠ : ٤) ويقول دانيال النبي لنبوخذ نصر أول ملوك بابل « انت ، ايها الملك . ملك ملوك ... وبعد تقوم مملكة أخرى اصغر منك ، ومملكة ثالثة أخرى ... وتكون مملكة رابعة صلبة كالحديد » (دا ٢ : ٣١ - ٤٤) . قابل أيضا (دا ٧ : ٢ - ٧ و ١٧ و ٢٣) . ولتعيين المملكتين الثانية والثالثة يقول نفس النبي « واذا كبش ... ينطح غرباً وشمالاً وجنوباً ... وبينما كنت متأملاً اذا بتيس من المعز جاء من المغرب وضرب الكبش ... » ويقول الملاك لدانيال مفسراً « أما الكبش الذى رأيت فمفسر مادي وفارس . والتيس العاقى (هو) ملوك اليونان » (دا ٨ : ١ - ٨ و ٢٠ و ٢٣) ومن ثم لم يبق لدينا حاجة لمعرفة ماهية الدولة الرابعة ، الصلبة كالحديد . والتي جردت اليونان من سلطتها الامبراطورية واستلمتها هي يد من حديد .

إنها امبراطورية الرومان التي انقسمت الى شطرين ؛ ثم الى عدة دول
أوروبية بعضها الآن كبير وقوى والبعض الآخر صغير وضعيف ، كما أنبأ
عنها الكتاب أيضا بقوله « فالمملكة تكون منقسمة ويكون فيها قوة
الحديد . . . فبعض المملكة يكون قويا والبعض قصفا ، (دا ٢ : ٢٣ و ٤١
و ٤٢)

كتاب كمذا سبق وانبا بأحقاب التاريخ ؛ من عهد نوح الى الآن ،
كما وقعت في العالم بنفس التسابع والتفاصيل التي انبا بها قبل وقوعها بمئات
بل آلاف السنين ، وبدقة تفوق دقة المؤرخ البشرى في وصف الحوادث
بعد وقوعها ، وتحققت نبواته جميعها ، هو بلاشك كتاب الله الذي لا يستطيع
غيره أن يخبرنا بالنهاية من البداية ، والذي يقدر وحده أن يرسم خريطة
الزمن ويطلعنا عليها مقدماً « معلومة عند الرب منذ الازل جميع أعماله ،
(اع ١٥ : ٨) . وكيف يمكن أن يكون كتاباً مفتعلاً في حين يتنبأ كتبه
عما لا يتوقعون ، وتحقق نبواتهم بما لا يشتهون من قطع مسيحهم المنتظر
رجاء قلوبهم ونفس انوفهم (مرا ٤ : ٢٠) ومن سقوط دولتهم من
عليائها ، وانهايار وانتهاء نظام دياتهم التي كانوا يفاخرون بها (لا ٢٦ : ٤٤
و ار ٤٦ : ٢٨ ، تث ٢٨ ، هو ٣ ، مرا ١ - ٤) ؟ ولا يمكن لحكمة البشر
أن تعلم شيئاً من ذلك قبل حصوله . ولا لقوتهم ان تجريه في اوانه .
وليس في تاريخ الأمم ما يصعب تعليقه بموجب المبادئ البشرية مثل تدمير
اليهود كبأمة وحفظهم كجنس لستم فيهم باقي النبوات الخاصة بهم
(اش ٦ و ١١ ، مت ٢٤ ، رؤ ١١) لولا أن الله هو الذي انبا به وهو تعالى
الذي سيجريه في وقته

هـ — عن الارتداد في المسيحية . فقد سبق الكتاب وأنبأ بارتداد
المسيحيين بالاسم عن المسيح فينكرون أزلية لاهوته كالله الابن ، وبالتبعية
ينكرون العذاب الجهنمي المؤبد لمن لا يؤمن به ، كما وينكرون ما لموته
تحت الدينونة الالهية من قيمة كفارية غير محدودة لمن يؤمن به ، كما
وينكرون السباء وجهمهم . ومن ثم لا تكون لهم القوة الروحية الالهية
للتقوى ، لان سر التقوى العظيم في ذاته وفي فعله في النفوس هو «الله ظهر
في الجسد، تبرر في الروح النخ» (١ تي ٣ : ١٦) . ولذلك انبا الكتاب أنه
«ستأتي أزمنة صعبة (وها نحن فيها) لان الناس يكونون محبين لانفسهم ...
لهم صورة التقوى ولكنهم منكرون قوتها» (٢ تي ٣ : ١ - ٥) «واذ هم
ينكرون الرب الذي اشترأهم يجلبون على انفسهم هلاكاً سريعاً ، وسيتبع
كثيرون تهلكاتهم» . (٢ بط ٢ : ١ و ٢)

فهذا الكتاب الذي انبا من بدء المسيحية بما سيكون في نهايتها من
ارتداد اتباعها عنها وتزييفها بغيرها في اعتقاداتهم وعمارساتهم ، أليس هو
كتاب الله العارف بالنهاية من البداية ؟

الدليل الخامس

معجزتا وحدة محوره ووحدة تعليمه

١- محوره الواحد

للكتاب المقدس محوره الواحد الذى يدور حوله ولا يحيد عنه ، هو
ثالوث اقانيم الله الواحد ، ولاهوت المسيح ، الاقنوم الثانى المتجسد ، فى
علاقته الالهية الأزلية مع الآب كأيّه (مز ٢ ، ام ٣٠ : ٤) ؛ ومع الروح
القدس كروحّه (غل ٤ : ٦) وروح أيّه (مت ١٠ : ٢٠) ؛ وفى علاقته مع
الملائكة كخلايقه وخدامه (كو ١ : ١٢ - ١٧ ، اف ١ : ١٩ - ٢٢) ؛
ومع الملائكة الساقطين كالمقاومين له ، وكن هو ديانهم وساحقهم
(رؤ ١٢ : ١ - ٦ ، ١ يو ٣ : ٨ ، لو ٨ : ٢٨ و ٣١ ، فى ٢ : ١٠) ؛ وفى علاقته
مع البشر كالمخلص للذين يؤمنون به منهم ، وكالديان للذين يرفضونه (مز ٢ :
١٢ ، يو ٣ : ٣٦) ؛ ومع كنيسة كراسها ورجائها فى المجد (اف ١ : ٢٢ ،
٥ : ٢٥ - ٢٧ ، كو ١ : ٢٧) ؛ وفى علاقته مع شعبه الأرضى كملكه أولاً
واخيراً (١ صم ٨ : ٧ ، زك ١٤ : ٩ ، لو ١ : ٣١ - ٣٣)

هذا هو الموضوع الواحد للكتاب . ولم يختلف الكتاب مع نفسه فى
نقطة من موضوعه رغم أنه لم يوح فيه بهذا الموضوع فى جزء واحد أو
لنى واحداً أو فى زمان واحد أو مكان واحد ، بل فى ٦٦ جزء ، لأربعين نبيا ،

خلال ستة عشر قرنا ، في عدة اماكن متباعدة . في حين لم يوح لآي نبي في جزئه الذي أعطيه الا بجزء من الموضوع أو ببعض اجزائه دون علم له يباقي اجزاء الموضوع ، ولا بذات الموضوع . إذ كانوا كلهم يهوداً موحدين فقط ، ومن مملكة ينتظرون لها المسيح ملكاً فقط . فلما اكتملت كل الاجزاء وظهرت مكملته وموضحة لموضوع واحد لم يكن لهم علم به هو : اقانيم الله الثلاثة مع وحدانيته ، ولاهوت المسيح وموته فضلاً عن ملكه . كان ذلك معجزة باهرة دلت على أن البشر ليسوا هم مصدر هذا الكتاب وإنما هو بكل يقين وحى الله ، وحى الذى لا يمكن ان يجهل موضوعه ، أو يتساه أو يخطئ فيه . لذلك قيل انه « لم تأت نبوة قط بمشيئة انسان بل تكلم أناس الله القديسون مسوقين من الروح القدس » (٢ بط ١ : ٢١)

ب - تعليمه الواحد

هذا فضلاً عن وحدة تعليم الكتاب في كل اسفاره عن دم الكفارة كالاساس الوحيد للخلاص ، وعن الايمان كالواسطة الوحيدة لنوال الخلاص ، وعن العقاب والثواب كقاعدة معاملة الله للبشر ، وعن كمال الله في ذاته وصفاته ، وعن وصاياه تعالى للبشر ضد الشر ، من حيث وجوب التوبة عنه والاقلاع عنه ، وضرورة السلوك في البر والقداسة الخ .

الدليل السادس

معجزة قوة تأثيره

أما الدليل السادس على وحى الكتاب فهو معجزة قوة تأثيره . فهو

كتاب لا يمكن التخلص من قوة فعله في استحضار الشعور الغائب والغارق ، الشعور الفكري والوجداني بالله وحقوقه حتى ليضطر القلب إلى أن يحدد موقفه بإزاء الله ، إما له وإما عليه . إما أن ينكسر ويسلم ، وإما أنه يتصلب ويقاوم . فازاء هذا الكتاب وقوة تأثيره لا بد أن ينقسم السامعون إلى معسكرين : الأحياء ، والأعداء . وهو يواصل فعله في الذين قبلوه في صميم موضوعه ؛ ألا وهو « المسيح » ، فيحييهم بحياته ويقويهم بروحه ويميزهم بمواهبه ، ويدفعهم لحياة التكريس والتفاني في خدمة الله كأحيائه بعد حياة التماذي في أغاظته كأعدائه كما قيل « بهذا أولاد الله ظاهرون وأولاد إبليس » (١ يو ٣ : ١٠) . كتاب يخلق النفوس هذه الخليقة الالادية الجديدة العظيمة على صورة الله في البر وقداسة الحق . هو ولا شك وحى الله الخلاق العظيم . ولا يمكن أن يكون من تصنيف الوثنيين ، الذين لم يكن عندهم أغرب من معنى تعليم الكتاب في حقيقة الخطية وجرمها والتوبة عنها ، والرجوع إلى الله ، والإيمان والمحبة والوداعة ونقاوة القلب . إذ لم يكن في لغاتهم ما يدل على هذه المعاني ، التي كان يترقب على قبولها منهم انتهاء الوثنية ومركز ومكاسب كهنتها . وكذلك لا يمكن أن يكون الكتاب من تصنيف البشر إذ كان كل الشعب اليهودي في عصر الرسل - فاسداً وغير مستعد لقبول مبادئ روحية تحكم على القلب ، وترفع البرقع عن عهدهم العتيق لينكشف فيه مجد الله في وجه يسوع المسيح من حيث لاهوته وكفارته ، وما يترقب على ذلك من انتهاء دياتهم ووظائف رؤسائها . لذلك قام هؤلاء اليهود وأولئك الوثنيون في وجه رسل المسيح مستعينين بفلاسفة وحكام وحكومات عصرهم لمقاومة تعاليم الكتاب في القضاء على ناشريه .

ورغم كل هذا فقد غزا الكتاب في أقل من ٧٠ سنة حجج العقول وحب القلوب بين الأمم واليهود . فقبل في اع ٦ : ٧ ، وكانت كلمة الله تنمو وعدد التلاميذ يتكاثر جدا في اورشليم (عاصمة اليهود) وجمهور كثير من الكهنة يطيعون الإيمان . . وفي اع ٢١ : ٢٠ قال شيوخ الكنيسة في اورشليم لبولس « أنت ترى ، أيها الأخ ، كم يوجد ربوة من اليهود الذين آمنوا ، وبين الأمم قيل في أفسس إحدى قواعد الوثنية في الشرق « وكان اسم الرب يسوع يتعظم . وكان كثيرون من الذين آمنوا يأتون مقرين ومخبرين بأفعالهم . وكان كثيرون من الذين يستعملون السحر يجمعون الكتب ويحرقونها أمام الجميع . . . هكذا كانت كلمة الرب تنمو وتقوى بشدة ، (اع ١٩ : ١٧ - ٢٠) . بل وقد انتشرت المسيحية أيضاً في الغرب حتى في قلب روما عاصمة الامبراطورية ، بل وحتى في عائلة القيصر نفسه ، إذ قال بولس « حتى أن وثقى صارت ظاهرة في المسيح في كل دارا ولاية ، وفي باقي الأماكن أجمع ، (في ١ : ١٣) ، ثم قال « يسلم عليكم جميع القديسين ، ولا سيما الذين من بيت قيصر ، (في ٤ : ٢٢) . بل ولم يمض القرن الثالث حتى صارت المسيحية هي الغالبة . وهكذا صار الذين كانوا يلتذون بالنجاسة يحافظون على أصبط قواعد القداسة ، والذين كانوا يستعملون السحر صارت صلهم بالله وحده عن طريق صلوات الإيمان به . والذين كانوا يعتبرون المال والمكسب فوق كل شيء جعلوا كل ما عندهم في خدمة الله . ولم يكن التمدن هو السبب في ذلك ، بل قبول تعاليم الكتاب ، إذ كانت تلك القبائح لا تزال متمكنة بين أمم فافت المسيحيين في التهذيب والتمدن كال يونانيين والرومانين في وقتها (رو ١) .

ناهيك عما أنشأه الكتاب بقوة تأثيره من التعزية في أوقات البلايا ،
والرجاء في وقت الظلمة . فهل يمكن بعد كل هذا الذى عجزت عنه كل
فلسفة العقل البشرى أن يكون الكتاب من تصنيف البشر وليس وحياً
إلهياً ؟ وهل يمكن أن يعمل الله بما هو زور وبهتان للوصول الى هذا
المستوى الأدبى الراقى ، والروحى الراسخ ؟ قال الكتاب الذى نحمله إذاً
كتاب منشؤه الله ، ونطقته به قلوب وعقول وأفواه استخدمها الله

الدليل السابع

شهادة الأنبياء والرسل لوحى الكتاب

لقد شهد الأنبياء والرسل الملمون لوحى الكتاب باستشهاد اللاحقين
منهم بما كتبه السابقون باعتباره « كلمة الرب » . وهذا يعد بالآلاف . ومن
أمثله فى التوراة مقاله دانيال النبي فى نبوته عن نبوة أرميا النبي « أنا دانيال
فهمت من الكتب عدد السنين التى كانت عنها كلمة الرب الى أرميا النبي الخ .
(دا ٩ : ٢) ومن أمثله فى الإنجيل مقاله بطرس فى رسالته الثانية عما كتبه
بولس فى رسائله « كما كتب إليكم أخونا الحبيب بولس أيضاً بحسب الحكمة
المعطاة له ، كما فى الرسائل كلها أيضاً » (٢ بط ٣ : ١٥ و ١٦) ، وما استشهد
به كل كتبة العهد الجديد من جميع كتب العهد القديم باعتبارها كلها وحى
الله ، كما قال الرسول « كل الكتاب هو موحى به من الله » (٢ تى ٣ : ١٦) .

الدليل الثامن

شهادة المسيح لروح الكتاب

إن الكتاب المقدس هو الكتاب الوحيد الذي شهد المسيح له أنه مكتوب بوحى الروح القدس . واعتمادنا الأكبر نحن المسيحيين إنما هو على هذه الشهادة بالذات، لأنها بمثابة استلامنا الكتاب كله من يده الالهية الكريمة، وهذه الشهادة واضحة من قوله لابليس ثلاث مرات «مكتوب، (مت ٤ : ٤ و ٧ و ١٠)»، ومن قوله لليهود «أما قرأتم هذا المكتوب؟» (مر ١٢ : ١٠)، وأيضاً «فقرأوا الكتب لانكم تظنون أن لكم فيها حياة أبدية، وهى التى تشهد لى» (يو ٥ : ٢٩) و«لو كنتم تصدقون موسى لكنتم تصدقونى لانه هو كتب عنى» (يو ٥ : ٤٦)، ومن قوله لتلاميذه «ابن الإنسان ماض كما هو مكتوب عنه» (مت ٢٦ : ٢٤)، ومن قوله لبطرس «رد سيفك... فكيف تكمل الكتب أنه هكذا ينبغى أن يكون؟» (مت ٢٦ : ٥٢ و ٥٤)، ومن قوله لرجلى عمواس «أيها الغبيان والبطيئا القلوب فى الإيمان بجميع ما تكلم به الانبياء . أما كان ينبغى أن المسيح يتألم بهذا ويدخل الى مجده؟ ثم ابتداء من موسى ومن جميع الانبياء يفسر لهما الأمور المختصة به فى جميع الكتب» (لو ٢٤ : ٢٥ - ٢٧)، ومن قوله للإثنى عشر رسولاً «هذا هو الكلام الذى كنتم به وأنا بعد معكم انه لا بد أن يتم جميع ما هو مكتوب عنى فى ناموس موسى والانبياء والمزامير . حيثئذ فتح ذهنيهم ليفهموا الكتب . وقال لهم هكذا هو مكتوب وهكذا كان ينبغى أن المسيح يتألم ويقوم من الاموات فى اليوم الثالث، وأن يكرز باسمه بالتوبة ومغفرة الخطايا لجميع الامم مبتداء من اورشليم».

(لو ٢٤ : ٤٤ - ٤٦) ، وقد قال ، تبارك اسمه ، شهادة على أن كتبة التوراة موحى إليهم بروحه أن داود مثلاً - وهو أحدهم - « دعاه بالروح رباً ، (مت ٢٢ : ٤٣ قابل مز ١١٠ : ١) » . ويوضح أن هذا كان شأن كل كتبة التوراة قول رسوله بطرس « الخلاص الذى قُتس وبُحث عنه أنبياء ، الذين تنبأوا عن النعمة التى لأجلكم ، باحثين أى وقت أو ما الوقت الذى كان يدل عليه روح المسيح (أى روحه القدوس كروح الوحي) الذى فيهم ، إذ سبق فشهد بالآلام التى للمسيح والأجساد التى بعدها ، (١ بط ١ : ١٠ و ١١) وقوله أيضاً « عالمين هذا أولاً أن كل نبوة الكتاب ليست من تفسير خاص . لأنه لم تأت نبوة قط بمشيئة إنسان بل تكلم أناس الله القديسون مسوقين من الروح القدس ، (٢ بط ١ : ٢٠ و ٢١) ، وقول بولس أيضاً « كل الكتاب هو موحى به من الله ، (٢ تي ٣ : ١٦) » .

وكما شهد ربنا يسوع لكتبة التوراة بأنهم موحى إليهم بها بروحه القدوس ، وشرح رسالته شهادته ملهمين ، كذلك شهد لكتبة الإنجيل قبل أن يكتبوه بأنه سيوحى إليهم به بروحه القدوس ، فقال « متى جاء ذاك ، روح الحق ، فهو يرشدكم الى جميع الحق . لأنه لا يتكلم من نفسه بل كل ما يسمع يتكلم به ، ويخبركم بأمر آتية ، (يو ١٦ : ١٢ و ١٣) ويشرح الرسل هذه الشهادة ملهمين ، فيقول بطرس « الأمور التى أخبرتم بها أتم الآن بواسطة الذين بشروكم فى الروح القدس ، المرسل من السماء ، التى تشتهى الملائكة أن تطلع عليها ، (١ بط ١ : ١٢) ، ويقول بولس « بل كما هو مكتوب ، ما لم تر عين ، ولم تسمع أذن ، ولم يخطر على بال إنسان ما أعده الله للذين يحبونه . فأعلنه الله لنا نحن بروحه ، لأن الروح يفحص كل شيء حتى أعماق الله . لأن من من الناس يعرف أمور الإنسان

إلا روح الإنسان الذى فيه . هكذا أيضا أمور الله لا يعرفها أحد إلا روح الله ، (١ كو ٢ : ٩ - ١١) ، وأيضا « سر المسيح الذى فى أجيال أخر لم يعرف به بنو البشر كما قد أعلن الآن لرسله القديسين وأنبيائه بالروح ، (اف ٣ : ٤ و ٥) .

الفصل الثالث

الأدلة على عدم تغير الكتاب

هناك من يطعنون بأن الكتاب الموجود بين أيدينا الآن ليس هو الكتاب الأصلي الموحى به من الله ، بل غيره ؛ وأن الكتاب الذى أوحى به لا وجود له الآن .

فنتقول ، أن كل ما قدمناه من أدلة على وحي الكتاب هو خاص بالكتاب الحالى الموجود بين أيدينا الآن . وما دام الكتاب الحالى هو ما ثبت وحيه كل الأدلة السابقة ، لم يبق مفر من التسليم بأنه الكتاب المقدس الموحى به من الله ، وأن فكرة وجود كتاب مقدس غيره مفقود . هى وليدة الوهم والادعاء .

١ - كتاب التوراة لم يتغير بغيره

فالتوراة ، بكل كتبها المقدسة ، هى التى بعينها كما صدرت من أيدى كاتبها . وبديل على ذلك :

١ - المعاصرون شهود عيان . فموسى أشهد حواس الذين كتب إليهم على

صحة ما كتب ، بقوله ، لأن أعينكم هي التي أبصرت كل صنائع الرب العظيمة التي عملها ، (تث ١١ : ٧) . فما كتبه هو عين ما رآه وسمعه المعاصرون له . فكانوا شهودا لصحة « المكتوب » . وهكذا كان المعاصرون لأى نبي كتب بعد موسى .

٢ — شهادة المعاصرين . فكل كتاب يكون صحيح النسبة لمن كتبه إذا كان محسوباً هكذا عند من كانوا معاصرين لكاتبه . وقد قبل اليهود كتبهم المقدسة من أيدي كاتبيها . وهكذا قبلها من بعدهم بالتوالى مع مرور الزمن حتى وصلت إلينا . وعليه فنحن استلناها من الذين سبقونا كما لو كنا قد استلناها من نفس الأنبياء الذين كتبوها .

٣ — شهادة أسفار التوراة التي بين أيدينا نحن المسيحيين . لأنها هي بعينها نفس أسفار التوراة التي بين أيدي اليهود الآن . مع أن التي بين أيديهم — باللغة العبرانية ، والتي بين أيدينا بنحو ٨٠٠ لغة ولهجة .

٤ — شهادة أسفار التوراة اللاحقة ، لكل الأسفار التي سبقتها . فكل سفر يشهد لكل الأسفار التي سبقتها من جهة كتبها وأزمنة وأمكنة وظروف كتابتها ، مما يثبت أنها هي بعينها . فكل الأسفار مثلاً التي كتبت بعد أسفار موسى تشهد للأسفار الخمسة الأولى أن كاتبيها موسى . والأسفار التي جاءت بعد المزامير تشهد كلها بأن داود هو كاتب المزامير . كما يشير دانيال في نبوته إلى كل الكتب السابقة له ومن ضمنها كتاب نبوة أرميا (دا ٩ : ٢) . وهكذا .

٥ — شهادة الترجمة السبعينية للتوراة العبرانية . وهي صورة طبق الأصل لها . وقد ترجمت في القرن الثالث قبل المسيح لفائدة يهود مصر

الذين كانوا يتكلمون اليونانية بسبب حكم اليونان البطالسة على مصر في ذلك الوقت . وقد اعتمد الروح القدس هذه الترجمة إذ اقتبس منها الكثير في أسفار العهد الجديد . ومنها ترجمت التوراة القبطية والحبشية واللاتينية في القرن الرابع (وهذا على ما جاء في مرشد الطالبين . ص ٢٨) وهذه الترجمات كلها موجودة الآن ، وهي صورة طبق الاصل للتوراة العبرانية . مما يدل على أنها هي كما كانت في القرن الثالث قبل المسيح بغير تغيير ولا تبديل .

٦ - شهادة المسيح ورسله ، لأسفار التوراة ، الشهادة المسجلة في أسفار الانجيل الموجود بين أيدينا الآن ، تثبت أن التوراة التي بين أيدينا الآن هي هي بعينها التي كانت في عصرهم .

٧ - شهادة الكتاب المسيحيين في القرن الثاني ، والموجودة كتاباتهم في مكتبات ومتاحف الباباوات والبطاركة واساقفة انجلترا ، والمترجمة الى كثير من اللغات ، يشهدون لوجود التوراة في عهدهم على نفس الكيفية التي هي موجودة بها الآن بين أيدينا .

٨ - شهادة تلمود اليهود للتوراة تدل على ان التوراة التي بين أيدينا الآن هي هي بعينها توراة القدم .

ب- كتاب الانجيل لم يتغير بغيره

وكما قلنا عن أسفار التوراة نقول أيضاً عن أسفار الانجيل أنها هي هي بعينها كما صدرت من أيدي كاتبها . ويدل على ذلك :

١ - ان لوقا ، كواحد من هؤلاء الكتبة ، أشهد معاصريه على

صحة ما كتب في قوله لهم عنه ، الأمور المتيقنة عندنا (أو حسب الحاشية
والأمور التي تمت بيننا) ، كما سلمها إلينا الذين كانوا منذ البدء معانين
وخداماً للكلية ، (لو ١ : ٢١) ، وهؤلاء كانوا لا يزالون على قيد الحياة
عندما كتب . وبولس أشهد الملك اغرياس وكل سكان أرض إسرائيل
على صحة ما يقول ، بقوله ، لأنه من جهة هذه الأمور عالم الملك الذي
أكله جهاراً . إذ أنا لست أصدق أن يخفى عليه شيء من ذلك ، لأن هذا
لم يفعل في زاوية ، (١ ع ٢٦ : ٢٦) ، وهكذا كان قبول المعاصرين لكل
ما كتب أ كبر مصداق لصحته وهوية كاتبه .

٢ - ان كل كتاب يكون صحيح النسبة لمن كتبه إذا كان محسوباً
هكذا عند من كانوا معاصرين لكاتبه . وقد قبل المسيحيون اللاحقون
للمعاصرين لكتابة الإنجيل ، قبلوا كتب انجيلهم المقدس من أيدي كاتبها
بشهادة المعاصرين لهم . وهكذا قبلها من بعدهم بشهادتهم ، وهكذا بالتوالي
مع مرور الزمن حتى وصلت إلينا . وعليه فنحن استلمناها من الذين سبقونا
كما لو كنا قد استلمناها من نفس الرسل والانبياء الذين كتبوها .

٣ - قال يوحنا في انجيله أنه هو كاتبه (يو ٢١ : ٢٠ و ٢٤) . وكل
رسول قدم رسالته باسمه (رو ١ : ١ ، يع ١ : ١ ، ١ بط ١ : ١) . والرسول
بولس ، مع أنه كان يستخدم كاتباً ، إلا أنه كان يكتب السلام الأخير
بيده كعلامة لرسائله حتى لا يمكن تزويرها (١ كو ١٦ : ٢١ قابل ٢ تس ٢ : ٢)
وبطرس الرسول يشير كعاصر إلى كل رسائل بولس (٢ بط ٣ : ١٥ و ١٦) .
وقبول الأفراد والكنائس المعاصرة لكتابات الرسل هذه الموحى بها

باعتبارها كتاباتهم يدل على أن الموجودة الآن بين أيدينا هي بعينها التي كانت في عصرهم ، بالاقرار المتواصل من عصرهم إلى عصرنا ، إذ لم ينقطع قط وجود هذه الكتب ولا المعترفين بها .

٤ - قوائم الاسفار الموحى بها ، القوائم التي كتبها الآباء المسيحيون الاولون ابتداء من القرن الثاني إلى الرابع . وهذه القوائم محفوظة في محاضر جلسات تلك المجمع المسكونية ، في مكتبات الباباوات والبطاركة وأساقفة انجارتا .

٥ - شهادة هؤلاء الآباء على أن تلك الاسفار كانت وحدها هي التي تقرأ علناً في الكنائس كل يوم أحد كالاسفار الموحى بها تنفيذاً لأمر الرسول في كو ٤ : ١٦ .

٦ - الترجمات القديمة للأسفار نفسها باعتبارها الموحى بها ابتداء من القرن الثاني إلى الرابع ، وهذه الترجمات هي السريانية واللاتينية والقبطية والحديثية والعربية والارمنية وهي موجودة لدى هذه الطوائف في كنائسها وأديرتها ومكتباتها ومتاحفها .

٧ - أهل البدع بين المسيحيين (أمثال اريوس ونسطور وبلاجيوس) اقتبسوا منها باعتبارها الاسفار الموحى بها من الله - وكانت اقتباساتهم منها لمحاولة إثبات بدعهم منها - وكتاباتهم والرد عليها محفوظة في المتاحف ، ومترجمة إلى لغات كثيرة ،

٨ - اشارة الكتبة الوثنيين إليها ابتداء من أواخر القرن الاول باعتبارها الاسفار التي يعتقد المسيحيون بوحياها . وكتاباتهم والرد عليها

محفوظة في المكتبات والمتاحف ، ومترجمة إلى اللغات الحية .
٩ - علماء المسيحية من بدء تاريخها يقتبسون منها باعتبارها الاسفار
الإلهية ، وهذا في اثباتهم للحقائق الإلهية ، وفي زدهم على أهل البدع ، وعلى
كتبة الوثنيين في هجومهم على المسيحية : وكتاباتهم محفوظة في المتاحف ،
ومترجمة لكثير من اللغات .

الفصل الرابع

الأدلة على عدم تحريف الكتاب

ويدعى البعض أيضاً ان الكتاب حُرف - وردأ على ذلك نقول ، ان
كل ما اوردناه من براهين على وحي الكتاب ، وعلى عدم تغير الكتاب ،
هو في الوقت نفسه براهين على عدم تحريفه - ومع ذلك إليك أيضاً ما يدل
بالذات على ذلك .

١ : عدم تحريف التوراة

فidel أولاً على عدم تحريف التوراة ما يأتي :

١ - ان المسيح ورسله استشهدوا بأقوالها (قابل مثلاً مز ١١٠ : ١ مع
مت ٢٢ : ٤١ - ٤٦ ؛ اع ٢ : ٣٤ - ٣٦) ، واستحشوا الناس على تفتيشها
(يو ٥ : ٣٩ ، مر ١٢ : ٢٤ ؛ ٢ تي ٣ : ١٤ - ١٧ ؛ ٢ بط ١ : ١٩) - ولا
يعقل ان المسيح ورسله يثبتون تعاليمهم من كتب محرقة ، ويحضون الناس

على تفتيش كتب محرقة - كما لا يعقل انهم كانوا يستشهدون بها لانه كان يخفى عليهم تحريفها المزعوم -

٢ - لا يعقل ان اليهود حرفوا توراتهم بعد زمان المسيح ورساله لانهم لا يتجاسرون على ذلك مع عليهم بوجودها عند المسيحيين لثلا يرفع المسيحيون ذلك حجة في وجوههم .

٣ - لا يعقل أن المسيحيين حرفوها لانهم يعلنون أنها عند اليهود أخصامهم الذين لا يمكنهم أن يسكتوا عن معارضتهم في ذلك .

٤ - لا يعقل أيضاً أن اليهود يتفقون مع المسيحيين اضدادهم على تحريفها فيضيفون إليها ما يثبت للمسيحيين ما ينكرونه هم عليهم ويقاومونهم فيه ألا وهو : ان الله الواحد ذو ثلاثة أقانيم ، الآب والابن والروح القدس (تك ١ : ٢٦ ، ٣ : ٢٢ ، يو ١١ : ٣ مع ١٧ : ١٨ ، ١٥ : ٢٦ ، عد ٢٣ : ٤ و ١٦ : ٢٤ ، ٢ : ١ مع ١ : ١٢ ، ٤ : ٦ - ٦ ، مز ٢ : ٧ ، ام ٣٠ : ٤ مع مت ٣ : ١٦ و ١٧ ، ٢٨ : ١٩) وان يسوع هو المسيا المنتظر (مز ٢ : ١ - ٩ ، اش ٦١ : ١ مع يو ١ : ٣٢ - ٣٤ ، لو ٤ : ١٤ - ٢١ ، اش ٣٥ مع مت ١١ : ٢ - ٥) وأن يسوع المسيح هو الله الابن ظاهراً في الجسد (اش ٧ : ١٤ مع مت ١ : ٢١ و ٢٢ ، اش ٩ : ٦ و ٧ مع لو ١ : ٣٥ - ٣٥ ، مز ٤٥ : ٦ و ٧ ، مز ١٠٢ : ١٢ و ٢٤ - ٢٨ مع عب ١ : ٨ - ١٢ ، ١ : ١ تي ٣ : ١٦) وأن موته كانسان كان ضرورياً للتكفير عن كافة البشر (اش ٥٣ مع أع ٨ : ٢٦ - ٢٩ ، ١ كو ١٥ : ٣) ، وان قيامته في اليوم الثالث كانت أمراً محتماً لمجد ذاته وكمال صفاته و كماله الكفارة (يون ١ : ١٧ ، ٢ : ١٠ مع مت ١٢ : ٢٨ - ٤١ ، ٢٧ : ٦٣ ، ٢٨ : ١٥ ، يو ٢ : ١٨ - ٢٢ ، ٢٠ : ٣ - ٩ ، ١ كو ١٥ : ٤) ، وكانسان ارتفع إلى

السماوات وتمجد على عرش الله (مز ١١٠ : ١ مع ٢٢ : ٤٤ - ٤٦ ، اع ٢ : ٣٤ - ٣٦) .

ب - عدم تحريف الانجيل

ويدل أيضاً على عدم تحريف الإنجيل انه :

١ - لا يعقل ان المسيحيين الاقياء الذين احتملوا اشد العذابات حباً في المسيح وانجيله ، يغيظون من أحبوه بتحريفهم انجيله . وهو الذي نهاهم عن أن ينقصوا من أقواله أو يزيدوا عليها مهدداً من يفعل ذلك بأشد العقوبات (رؤ ٢٢ : ١٨ و ١٩)

٢ - لا يعقل أن المسيحيين الأشرار هم الذين حرفوا الإنجيل ، وإلا لوجد انجيلان ، انجيل محرف عند الأشرار وانجيل سليم عند الأبرار . لكن الموجود عند الكل إنجيل واحد . ولا يعقل أن الأبرار اتحدوا مع الأشرار في عمل شنيع كهذا .

٣ - لو عقل أن المسيحيين جميعاً خلوا من مخافة الله واتفقوا على تحريف الإنجيل بأن أدخلوا فيه مشلاً ما ثبت ثلوث الاقانيم ولاهوت المسيح ولاهوت الروح القدس لإقناع الهراطقة الذين انكروا ذلك بينهم فانه لا يعقل أن هؤلاء الهراطقة ، الذين تحت يدهم الإنجيل أيضاً ، يسكتون لهم على ذلك ، بل لكانوا أقاموا منه ضدهم حجة قوية لا يمكنهم دحضها . ولكن لان الهراطقة يعلمون ان هذه الآيات في الإنجيل هي صحيحة ، لانها أيضاً واردة أصلاً في التوراة التي تحت يد اليهود ، لم يمكنهم الكارها بل حاولوا أن يتخلصوا منها بإساءة تفسيرها .

٤ - لا يعقل ان المسيحيين جميعاً اتفقوا على تحريف الانجيل ، لانهم لم يكونوا جميعاً في بلاد واحدة ولهم لغة واحدة ، بل في بلاد كثيرة ولهم لغات مختلفة ، ولانهم من باكورة تاريخهم وهم منقسمون الى طوائف تقف الواحدة منهم للآخرى بالمرصاد وتحاول أن تثبت للآخرين انها أكثر منهم تمسكاً بالكتاب .

٥ - لا يعقل أن كل طائفة حرفته على حدها ، والا لازالت من الانجيل ما يضاد اراءها الخاصة ، ولصار اختلاف في الانجيل الموجود في كل طائفة عن الانجيل الموجود عند باقي الطوائف ، حال كون الواقع غير ذلك وهو ان الانجيل الموجود في كل الطوائف واحد .

٦ - لا يعقل انه قد حصل تحريف في الانجيل بينما النسخ القديمة اليونانية والمترجم عنها باقية ، واليها المرجع في كل صغيرة وكبيرة . ومنها النسخة المسماة « الفاتيكان » لوجودها محفوظة بالفاتيكان بروما مركز الكاثوليكية ، ويرجع تاريخها لسنة ٣٥٠ م . والنسخة المسماة « السينائية » بالنظر للعثور عليها في سل في دير قديم باسم « سانت كاترين » في جبل سيناء وقد كانت محفوظة في مكتبة بتروغراد (بلغراد) قلب الارثوذكسية في اوربا (ولو انها الان في المتحف البريطاني بلندن اذ اشترتها الاممة الانجليزية بالوف الجنيهات لتحتفظ بها عندها) . ويرجع تاريخها لسنة ٣٥٠ م ايضاً . والنسخة المسماة « الاسكندرية » . وهي محفوظة في المتحف البريطاني نفسه بلندن عاصمة بريطانيا البروتستانتية . ويرجع عهدها الى سنة ٤٠٠ م . وهكذا بعناية الله وجدت تلك النسخ القديمة الثلاث في اقسام العالم المسيحي الرئيسية الثلاثة : الكاثوليكية والارثوذكسية والبروتستانتية .

٧ - لا يحقل انه قد حصل تحريف للانجيل لان كل ما اقتبس من آيات الانجيل وتعاليمه في كتابات المعلمين المسيحيين الاولين الذين عاصروا الرسل اى معلمى القرنين الاول والثانى، والمعلمين الذين جاءوا بعدهم فى القرنين الثالث والرابع ؛ وما جاء فى قانون الايمان فى القرن الرابع، وجد كله أنه هو بعينه الموجود فى الانجيل للتداول الآن فى القرن العشرين .

٨ - لا يحقل ان المسيحيين يحرفون الانجيل ليضعوا فيه تعاليم تفوق العقل وتقلب عليهم الرأى ، كالأقانيم مع الوجدانية ، ولاهوت المسيح مع اتخاذه الطبيعة الانسانية ، والاختيار مع المسئولية ، وخلود النفس مع العذابات الأبدية ، واستحالة الطلاق فى حالة الأمانة الزوجية .
إن مقابلة مئات النسخ فى لغات الوحي الأصلية ، العبرانية فى التوراة ، واليونانية فى الانجيل وآلاف الترجمات لكل لغات العالم أثبتت عدم تحريفه ، ولا زالت تثبته لمن شاء المقابلة .

انجيل النخاميس

لا أقوال ، ولا أسفار ، ولا رسائل محذوفة

١ : لا أقوال محذوفة

يظن البعض أن هناك أقوالا محذوفة من الكتاب كالتى أشير اليها فى (١ مل ٤ : ٢٢ و ٢٣) من امثال سليمان وانشيده ، وكلامه فى النبىات

والحيوان والطير والأسماك ، ولا أثر لها في الكتاب ، فنقول : ان ما لم يدمج في الكتاب من هذه الأقوال التي « تكلم بها » سليمان لم تكن بالوحي ولم يقصد الله كتابتها .

ب : لا أسفار محدوقة

أما من جهة « كتاب حروب الرب » (عد ٢١ : ١٤) و « سفر ياشر » (يش ١٠ : ١٣ و ٢ صم ١ : ١٨) و « سفر اخبار ناثن النبي و اخبار جاد الرائي » (١ أي ٢٩ : ٢٩ و ٣٠) و « سفر امور سليمان » (امل ١١ : ٤١) و « نبوة اخيا الشيلوني » و « رؤى يعدو الرائي » (٢ أي ٩ : ٢٩) ، التي جاء ذكرها في التوراة ، ولا وجود لها فيها ، فنقول ، ان كلمة سفر معناها « كتاب » فهي كتب تاريخية او دينية . و اشارة الروح القدس في اسفار الوحي الى اقوال او كتابات الناس لا يلزم عنه وحي هذه الأقوال والكتب ؛ و ضرورة ادماجها ضمن الاسفار المقدسة ، والا للزم درج اشعار ذلك الشاعر الوثني الاثيني في الكتاب لمجرد أن الروح القدس اقتبس قوله « أنا ذرية الله » (اع ١٧ : ٢٨) ، وأقوال ذلك الاديب الوثني البكريتي الذي قال بحق عن خاصته « أنهم دائماً كذابون » (تي ١ : ١٢ و ١٣) .

وبما أن الترجمة السبعينية للتوراة العبرانية كانت في القرن الثالث قبل المسيح فتكون الاسفار القانونية العبرانية من التكوين إلى ملاخي مقررة ومعترفاً بها قبل ذلك التاريخ . وهكذا كان الأمر بالنسبة للإنجيل ، فمع أنه كانت هناك كتب كبيرة حاوية لكل ما أمكن لذاكرة كاتبها أن تذكره مما سمعوه من أقوال الرب يسوع ونظروه من أعماله (لو ١ : ١-٤) ، مر

٤ : ٣٣ ، يو ٢٠ : ٣٠ و ٣١ ، ٢١ : ٢٤ و ٢٥ ، إلا ان الروح القدس لم يسجل لنا في الاناجيل إلا ما هو لازم لنا ، بحكمته الالهية

ج - لا رسائل محذوفة

اما الرسالة المشار إليها في ١ كو ٥ : ٩ ، ونظن أن لا وجود لها في الرسائل فهي ذات الرسالة التي وردت بها الإشارة ، وليست رسالة أخرى . وكذلك الرسالة المذكورة في كو ٤ : ١٦ ، ويظن أن لا وجود لها في الرسائل ، هي الرسالة إلى أفسس ، كانت مرسلة إلى لاودكية لقراءتها ، وهكذا ترسل منها لكنيسة أخرى لقراءتها فيها . يدل على ذلك ان الرسول لا يصفها بالقول انها التي الى لاودكية بل التي من لاودكية ،

الفصل السادس

ما يسمونه « انجيل برنابا »

أما ما يسمونه « انجيل برنابا » فهو كتاب لا شأن له بالوحي اطلاقاً اذ لم تستله الكنيسة الاولى من الرسل ، لذلك لم يأت ذكره في قائمة الاسفار القانونية التي سجلتها الكنيسة من القرن الثاني الى الرابع . ولا هو من الكتب القديمة البشرية الصحيحة الغير الموحى بها ، بل هو تأليف شخص اطلالى في القرون الوسطى المظلمة ارتد عن المسيحية واعتنق ديانة أخرى كتب هذا الكتاب لصالحها .

ويدل على زيفه ستة أدلة كلها داخلية :

١ - أنه قال « أن اليوبيل يأتى كل مائة سنة . وهذا اليوبيل الذى يقصده هو يوبيل الكاثوليك الذين هو منهم . ولم يصر مثويا إلا على يد البابا بونيفاس الثامن سنة ١٣٠٠ ب . م مما يدل على وجود المؤلف بعد ذلك التاريخ . مع أن الأناجيل الموحى بها كتبها الرسل فى القرن الأول .

٢ - أنه اقتبس الكثير من أقوال « داتى » الشاعر الايطالى كوصفه لجهنم والسماء ، مما يدل على أن المؤلف كان بعد « داتى » . أما الأناجيل الموحى بها فكتبت فى القرن الأول

٣ - انه كان جاهلا لطبيعة فلسطين ويصفها بما تتصف به بلاده فى ايطاليا فوصف حقول فلسطين فى الصيف - مواسم الحصاد - بأنها خضراء يانعة ، بينما تكون ناشفة قاحلة . وذكر مقالع الحجارة بها ، بينما ليس لمقالع الحجارة والتماثيل شهرة إلا فى ايطاليا . وذكر بها نظام الإقطاع الذى لم يكن له وجود بها بل فى ايطاليا فى زمانه . وذكر بها براميل الخور ، بينما ليس بفلسطين براميل للخمر بل زقاق ؛ أما براميل الخور فليس من يجهل أنها من مميزات ايطاليا . ونما ذكره بفلسطين أيضا مبارزات العشاق ، وهذه لم تكن بها بالمرّة . وإنما هى من مميزات بلاده فى زمانه . فهل يجهل الله طبيعة أى بلاد أو عوائد سكانها ؟ حاشا !

٤ - انه كان جاهلا بجغرافية فلسطين حتى انه اعتبر الناصرة ميناء وأورشليم ميناء وان السفر بهما إبحار ، متخيلا أن فلسطين مثل بلاده البحرية ذات الموانى . وهل يجهل الله بلاداً خلقها ، أو طرق مواصلاتها ؟ حاشا !

٥ - انه تعمد أن يناقض التوراة والانجيل فيما هو أساسى . فقال مثلا : أن وعد الله لأبراهيم هو عن اسماعيل وليس عن اسحق . وان للذبح المطلوب كان اسماعيل وليس اسحق ، وان يسوع قال أنه ليس المسيح ولكنه ممد له وان المسيح شخص آخر يأتى بعده . وان يسوع لم يصلب ، ولكن الذى صلب هو يهوذا الاسخريوطى وهل يناقض الله نفسه ؟ حاشا !

٦ - وبما يدل على أن الكتائب لا يهودى ولا مسيحى ، ولا يمت لآى من الدينين بصلة أنه قال ؛ أن اليهود والنصارى قد اتفقوا على تحريف التوراة ، وإبدال اسم اسماعيل باسحق ؛ فى القرن الأول . مع أن القرآن صار فى القرن السادس ولم يقل عن التوراة الموجودة فى زمانه إلا أنها نور وهدى للمتقين . ولكن تحيز الكتائب لاسماعيل بهذه الصورة كشف عن دينه ؛ وقد سبق وتكلمنا بما يكفى عن عدم امكانية تحريف التوراة أو الانجيل .

الفصل السابع

« الابوكريفا ، أو « الاسفار غير القانونية ،

وهناك من يدعون بأنه قد حذفت من الكتاب عدة أسفار ؛ وهى المسماة : طويا ويهوديت والحكمة وشوع بن سيراخ والمكابين وملحق

استير ، وقصة سوسنه ، وتسبحه الفتية ، وفاتحة دانيال ، وقصة البعل والتين
بختامته

فنقول ، قد قامت الأدلة القاطعة على عدم وحي هذه الكتب . وهي
أدلة خارجية وأدلة داخلية:

١ : الأدلة الخارجية

١ - كتبت في زمان العهد القديم؛ في المدة بين ملاخي ويوحنا المعمدان
وقت توقف الوحي ، لأن ملاخي ، بشهادة جميع اليهود ، هو آخر أنبياء
العهد القديم . ولم يتنبأ ملاخي عن نبي يأتي بعده الا يوحنا المعمدان
كمعد الطريق للمسيح (ملا ٣ : ١)

٢ - كتبت باليونانية في زمان العهد القديم الذي لم يكن يوحى فيه الا
بالعبرانية لأمة اسرائيل العبرانية على أيدي أنبيائهم العبرانيين .

٣ - اليهود الآن ، ومن قبل الان ، لا يؤمنون بوحيا ، ولا يدمجونها
ضمن أسفار الوحي وهم المستأمنون على أقوال الله . ولو أدجوها في
كتابهم مرة لما أمكن أن تحذف منه بعد ذلك

٤ - فيلون ، شارح اليهودى السابق لميلاد المسيح بعشرات السنين ؛
لم يذكرها

٥ - يوسفوس المؤرخ اليهودى المعاصر لمرسل المسيح لم يذكرها
من ضمن أسفار الوحي

٦ - تلمود اليهود لم يذكرها

٧ - نفي الرباني عزريا نسبة سفر الحكمة لسليمان وقال أن كاتبه فيلون .

٨ - قال التلمود أنه لا يجوز قراءة سفر يشوع بن سيراخ

٩ - كتاب اليهود المتأخرون تقرأوا منها

١٠ - لم يذكرها العهد الجديد ، ولم يقتبس منها المسيح ولا رسله ، رغم

أنهم اقتبسوا نحو ٣٦٣ اقتباساً مباشراً من الأسفار القانونية ، وأشاروا

الى فصول منها نحو ٣٧٠ إشارة

١١ - لم يقبلها الآباء المسيحيون بين أسفار الوحي في القرن الثالث

١٢ - لم تذكر في جميع القوائم التي وضعها الآباء ، ووضعها المجامع

المنعقدة في القرن الثالث لمجرد تعيين الأسفار التي يجب قبولها كأسفار من

عند الله وآخرها مجمع كارنج الذي التأم سنة ٣٩٧ م . وفي هذا الوقت عينه

صارت الاسفار القانونية مقررة ومعترفاً بها من الجميع . وهي بنفسها

الموجودة بين أيدينا الان بغير نقص ولا زيادة

١٣ - لم توجد مدجة إلا في ترجمة الفاتيكان اللاتينية المنقولة عن

الترجمة السبعينية اليونانية ، لا العبرانية الاصلية . وهذا لا يفترض حصوله

إلا بعد سنة ٣١٥ م . لان « ساريل » وهو يهودي من اورشليم ولد في سنة

٣١٥ م ، أشار الى الترجمة السبعينية الموجودة في أيامه وذكر ضمناً ما يفيد

خلوها في وقته من تلك الاسفار ، إذ قال : « اقرأ الكتب الإلهية ، أي

كتب العهد القديم الاثني والعشرين التي ترجمها الاثنان والسبعون مترجماً

ويعني الترجمة السبعينية . وعدد ٢٢ هو عدد أسفار التوراة عند

اليهود حتى ملاخي ، وهي على عدد الاحرف العبرانية الـ ٢٢ ، لانهم يعتبرون

القضاة وراعوث سفرأ واحداً ، وصموئيل الاول والثاني سفرأ واحداً .

وملوك الاول والثاني سفرأ واحداً ، وأخبار الايام الاول والثاني سفرأ

واحداً ، وأرميا ومراثيه سفرأ واحداً ، وكل الأنبياء الصغار الاثنى عشر من دانيال إلى ملاخي - سفرأ واحداً. فحتى سنة ٣١٥ م لم يقل أحد من اليهود أو المسيحيين بوحى تلك الكتب. فيتبين ان إدماجها لم يحصل إلا بعد سنة ٣١٥ م - وكاحتجاج على ذلك نجد أن الكنيسة اليونانية في مجمع لاودكية المنعقد سنة ٣٦٣ م أنكرت أن «الابو كريفا» كتب موحى بها ؛ ومنعت استعمالها في الكنائس

١٤ - لم يقل أحد بوحى هذه الاسفار الا بعد أن التأم المجمع التريدينيني تحت رئاسة البابا في ٨ أبريل سنة ١٥٤٦ وقرر إدماج هذه الكتب ضمن الاسفار القانونية - وكان الغرض من هذه الحركة واضحاً وهو إضعاف حجة المعارضين الكتابية ، وقد حكم المجمع بحرمان من لا يقبل شهادته عن وحي تلك الكتب ، وقد قال لوثر بحق «لا يمكن للكنيسة أن تعطي الكتاب أية قوة أو أية سلطة أكثر مما له في ذاته - ولا يمكن لمجمع أن يجعل كتاباً ما وحياً وهو في طبيعته ليس وحياً ، ليس في طاقة الكرام أن يمنح الجودة لشجرة ما ، ولكن الشجرة الجيدة تثبت جودتها بنفسها بما تنتجه من أزهار وأثمار .

ب - الادلة الداخلية

١ - فيها إباحة الكذب ما دامت المصلحة تستدعي ذلك . فقد جاء في سفر طونيا أن أحد ملائكة الله كذب وقال عن نفسه أنه عزريا بن حنانيا (طويا ٥) .

٢ - فيها إباحة لبعض الرذائل . فسفر يهوديت ينمأ أظن في مدحها

وجعلها قدوة للمتقين ، قدم فيها اسوأ قدوة إذ ذكر بالإطئاب منادمتها لقواد الجيش اليرناني للايقاع بهم ، ومكرها على هوليفرنس ، وطلبها من الله أن يبارك على مكر شفيتها لضرب الأعداء ومدحها شمعون بن يعقوب على غدره بأهل شكيم مع أن الله ذمه (تك ٢٤ مع ٤٩ : ٥ - ٧) فضلا عن أن هناك صعوبة كبرى في تحديد زمان حصلت فيه حوادث هذه القصة في تاريخ اليهود ، كما يحسر أيضا تعيين أماكنها مما يثبت أن هذا الكتاب ليس إلا رواية خيالية يجمل مؤلفها طبيعة البلاد ، وليس من المؤرخين .

٣ - فيها إباحة استعمال السحر ، إذ جاء في سفر طويا مدح استعماله في أنه نسب طرد الشيطان لدخان كبدة السمكة ، ونسب شفاء العمى لمرارتها وفي هذا ما فيه من أعمال الدجل (طويا ٦) .

٤ - فيها مناقضة لأقوال الاسفار الموحى بها . لان ما جاء في ملحق استير عن مردخاي لا يتفق مع ما قيل عنه في السفر الصحيح . وفي هذه الاضافة الملحقة قيل عن هامان أنه مكدونى . وأما في سفر استير القانونى تسجل عنه أنه أجاجى من نسل عماليق عدو اسرائيل الاول (خر ١٧ مع ١ صم ١٥ ، إس ٣ : ١ ، ٧ : ٦) . وقيل عنه انه أراد أن يسلم مملكة فارس لمملكة المكدونيين في حين لم تكن هذه المملكة قد وجدت بعد . ويدل هذا على أن هذا الملحق من تأليف يهودى في زمان المكدونيين أراد أن يتزلف الى الفرس . ولكن لجهله بفن التأليف لم يعرف أن يجعل تناسقا في التواريخ .

٥ - في كتاب باروخ أشياء مغايرة لما جاء في الكتب المقدسة .

٦ - في هذه الكتب اعتراف صريح بعدم عصمتها وأنها كتب بشرية

وليست إلهية فقد جاء في آخر سفر المكابيين الثاني اعتذار عما جاء فيه من نقص وزلل في الكتابة بحجة أن هذا شأن كل الكتابات البشرية . وهذا ما لا يمكن أن يأتي من الله المعصوم ، الذي قال في نهاية كتابه المقدس : « لأنني أشهد لكل من يسمع أقوال نبوة هذا الكتاب ، إن كان أحد يزيد على هذا يزيد الله عليه الضربات المكتوبة في هذا الكتاب . وإن كان أحد يحد من أقوال كتاب هذه النبوة يحدف الله نصيبه من سفر الحياة ، ومن المدينة المقدسة ، ومن المكتوب في هذا الكتاب » (رؤ ١٨: ٢٢ و ١٩) .

الفصل الثامن

الرد على الطعون الأخرى

يطعن البعض أيضاً في وحي الكتاب بما يبدو لهم من تناقض في بعض عباراته فنقول ، إن من يزعم أن في الكتاب تناقضاً ، عليه أولاً إقامة الدليل على أن العبارات التي يزعم أن فيها تناقضاً لا تحتمل إلا المعاني والتفاسير التي ذهب هو إليها ، والتي يظهر التناقض بها .

ويطعن البعض الآخر في وحي الكتاب لما يبدو فيه لهم مناقضاً للنظريات العلمية كقول الكتاب مثلاً : الشمس تشرق والشمس تغرب وتسرع إلى موضعها حيث تشرق ، (جا ١ : ٥) ، مع العلم بأن الشمس ليست هي التي تدور حول الأرض ، بل الأرض هي التي تدور حول نفسها فيتولد من ذلك الشروق والغروب والنهار والليل . فنقول : إن الكتبة

الأطهار إنما استعملوا ما كان مشهوراً من الكلام بين الناس من اصطلاحات .
بما يلاحظ فيه موافقته للحواس بدون اعتبار موافقته للعلوم . ونفس العلماء .
يستعملون نفس الأسلوب في الكلام العام . فما يبدو متناقضاً مع العلوم .
مرجعه لأحد أمرين : إما أن النظرية العلمية خطأ ، وإما أن فهمنا لعبارة .
الكتاب هو فهم خاطيء ، إذا كان قد ثبت بالدليل صحة النظرية العلمية .
ويطعن آخرون في وحي الكتاب لما لاحظوه فيه من أن اقتباساته من بعض .
أجزائه الأخرى لا تنكرن بحروفها ، أو تكون لغير غايتها ، فنقول ، إن
روح الوحي حر في اقتباسه من أقواله طبقاً لغاياته . هو حر في أن يقتبس .
المعنى ويصوغه في ألفاظ أخرى ، أو أن يقتبس المعنى بالفاظه ، أو أن
يقتبس اللفظ ويطبقه على معاني أخرى تجرى مجرى المعاني القديمة .
(قابل مثلاً رو ١٠ : ٦ - ٩ مع تث ٣٠ : ١١ - ١٤) . وهو في هذا
كله روح الوحي . وكل ما قاله ويقوله هو وحيه الإلهي . وهذه الأساليب .
كلها شائعة بيننا دون اعتراض عليها .

ويطعن البعض أيضاً في وحي الكتاب لتسجيله بعض أوامر غير
ملزمة فنقول ، إن كل وحي الكتاب وأوامره ملزمة ، غير أن الله أوحى .
لبعض كتبه في أمور يجوز فيها تصرف من تصرفين ، بأن يسجلوا اقتراحهم
الشخصي كجرد مشورة روحية للأخذ بها طبقاً لما تدعو اليه الحالة وليس
في هذا أي غضاظة (مت ١٩ : ٧ و ٨ ، كو ٧ : ٦ و ١٢ و ٤٠ قابل غ ١٠)
ويطعن آخرون في وحي الكتاب لتسجيله أقوالاً غير موحى بها
من الله كـ أقوال أصحاب أيوب ، وآراء سليمان إبان انحرافه ، وأقوال الشيطان
(أي ١ ، ٢ ، ٤٢ : ٧ ، جا ٢ : ٢١ مع ٧ : ١٥ ، ١ مل ٢٢) . فنقول ، إن الله

يسجل لنا بالوحي مثل هذه الأقوال غير الموحى بها ليطلعنا على حقيقة ما في الشيطان وما في الانسان. وهل تؤاخذ الحكومة اذا سجلت اعترافات الجاني ونشرتها لتحذير الجمهور ؟

ويطعن آخرون في وحي الكتاب لأنه يستعمل الأقيسة والاصطلاحات البشرية كما في رو ٣ : ٥ ، ٦ : ١٩ ، غل ٣ : ١٥ فنقول إنه يستعمل الاقيسة البشرية لان خطابه موجه للبشر .

أخيراً يطعن البعض في وحي الكتاب لأنه يصف الله الروح الغير المحدود كمن له أعضاء جسدية كالعين والأذن واليد والرجل والفم والقلب ، وكن له طباع بشرية كالغضب والندم والضحك . فنقول ، إنه لا وجه للطعن بسبب شيء من ذلك ، إذ ليس كل هذا إلا من قبيل استعمال اصطلاحاتنا البشرية للتعبير بها عما يقابلها في الله عما لا ندركه بغير ذلك من المعاني الإلهية الروحية السامية (١ مل ٩ : ٣ ، مز ٧٤ : ١ و ١١ : ١١ ، تك ٦ : ٧ و ٦ ، مز ٢ : ٤) لأن « الله عظيم ولا نعرفه » (أي ٣٦ : ٢٦) .

النتيجة

تميز الكتاب بتوفر الادلة على حقيقة مصدره الإلهي

في الواقع لا يمكن أن يتوفر لأي كتاب ما توفر للكتاب المقدس من أدلة على وحيه . وإذا كانت كل هذه الادلة لا تكفي لاثبات حقيقة مصدره الإلهي فإنه لا يكون في الطاقة اثبات حقيقة مصدر أي كتاب .

فهرس

الباب الثاني

الله



الفصل الأول - الله وكال صفاته .

١ - طرق التعرف على الله .

- ا : صورته تعالى في الانسان ب : صفاته المتجلية في الخليفة
- ج : تجلى ذاته وصفاته على الوجه الأكمل في الكتاب المقدس
- وفي المسيح . د : عجز عقولنا المحدودة عن ادراك ذاته وصفاته

٢ - صفات جوهر الكيان الالهى .

- ا : الله ذات . ب : الله روح .
- ج : الله الموجود في كل الوجود د : الله السرمدى .
- هـ : الله الغير المتغير . و : الله العالم بكل شىء .
- ز : الله السكى الحكمة . ح : الله القادر على كل شىء .
- ط : الله المطلق المشيئة . ى : الله المطلق السلطان .

٣- صفات الله الأدبية .

- ا : « الله نور ، أو الكلى القداسة ب : الله الكلى البر والعدل .
ج : « الله محبة ، أو الكلى الحنان والطيبة .
د : الله الكلى النعمة والاحسان هـ : الله الكلى الرحمة والرافة .
و : الله الكلى الصدق والأمانة .

الفصل الثانى - الله ، ووحداية لاهوته

- ا : ضرورة الإعلان ، والايمان بالاعلان .
ب : صيغة المفرد .

الفصل الثالث - الله ، وثالوث أقانيمه

١- الأقانيم

- ا : فى التوراة والانجيل . ب : صيغة الجمع .

٢- الشخصية المتميزة التى لكل أقنوم

- ا : كل أقنوم يتكلم بضمير « أنا » ، ويخاطب بضمير « أنت » ،
ويتكلم عنه بضمير « هو » .

- ب : لكل أقنوم اسمه الشخصى . ج : لكل أقنوم عمله الشخصى

٣- كل أقنوم هو « يهوه ايلوهيم » ، أو الرب الإله نفسه

- ا : الآب هو « يهوه ايلوهيم » ، أو « الرب الإله » نفسه ، لأنه :
(١) ملقب بلقب « يهوه » ، الذى لا يلقب به إلا « يهوه » ،

- (٢) موصوف بما لم يوصف به إلا «يهوه» .
- (٣) يعمل ما لا يعمل إلا «يهوه» .
- (٤) تقدم له العبادة التي لا يجوز تقديمها لغير «يهوه» .
- ب : الابن هو «يهوه ايلوهيم» أو «الرب الإله» نفسه ، لأنه :
- (١) ملقب بلقب «يهوه» الذي لا يلقب به إلا «يهوه» .
- (٢) موصوف بما لم يوصف به إلا «يهوه» .
- (٣) يعمل ما لا يعمل إلا «يهوه» .
- ج : الروح القدس هو «يهوه ايلوهيم» أو «الرب الإله» نفسه ، لأنه :
- (١) ملقب بلقب «يهوه» الذي لا يلقب به إلا «يهوه» .
- (٢) موصوف بما لا يوصف به إلا «يهوه» .
- (٣) يعمل ما لا يعمل إلا «يهوه» .
- د : الله الفرد للجمع .

٤- الثالوث الأقدس معا

- أ : في المخلوق . ب : في ارسالية الابن .
- ج : في ظهورات الابن الى أن ظهر في الجسد .

٥- بنوة الابن

- أ : أزلية بنوة الابن . ب : الابن «بكر كل خليفة» .
- ج : خلاصة المعلن من معاني بنوة الابن .
- د : عدم محدودية الله ، وعدم إمكانية تصويره أو إدراكه سواء في وحدة لاهوته أو ثالوث أقانيمه .

الباب الثاني

الله

.....

الفصل الأول

الله وكمال صفاته

١- طرق التعرف على الله

١- صورته تعالى في الإنسان

قال الله في خلق الإنسان « نعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا »
(تك ١ : ٢٦) . وهذه المشابهة هي في الروح التي وصلت إلينا منه وعلى
صورته بنفخته فينا لأن « الله روح » كما قال الرب يسوع (يو ٤ : ٢٦) .
ومن ثم ، لصور أرواحنا منه ، وعلى صورته ، سمي أبا الأرواح
(عب ١٢ : ٩) ، مع الفارق البديهي بين الخالق كالغير المحدود، والمخلوق
كالمحدود. وبناء على هذا المبدأ الأساسي تعد مشابھتنا لله في أرواحنا. قال بولس
الرسول لفلاسفة اليونانيين « قال بعض شعرائكم أيضا « لأننا أيضا، ذريته » .
فإذ نحن ذرية الله لا ينبغي أن نظن أن اللاهوت شيء بذهب أو فضة أو

حجر نقش ، صناعة واختراع انسان ، (ا ع ١٧ : ٢٨ و ٢٩) ، فيلزم عن كوننا ذريته أنه ليس مجرد اسم أو قوة غير مدركة ، أو علة مجهولة ، أو جوهر بدون صفات ، بل نحن على شبهه وعلينا صورته التي تدل على أنه تعالى شخصية أو ذاتية عاقلة تفكر ، وحساسة تشعر ، وحرية تريد وتقصد .
وان لم يكن الله متميزاً بما تدل عليه صورته فينا من خواص الذاتية والشخصية فلا وجود له اذاً . وتسميتنا مالا وجود له « الله » وعبادتنا له لا تفرق شيئاً عن الكفر ، إذ نكون قد أطلقنا اسم « الله » على غير مسمى .

ب . صفاته المتجلية في الخليقة

ثم ان دلت المعلومات (اى المخلوقات) على العقل والتفكير ، والقصد والارادة والتدبير ، والعطف والاحسان وفعل الخير ، فلا بد من وجود تلك الصفات في العلة (اى في الخالق الذى خلقها) ولما كانت اعمال الله في الخليقة تظهر تلك الصفات إلى حد يفوق الوصف ، كان لا بد من وجودها في الله الى غير حد . .

ج . تجلى ذاته وصفاته على الوجه الاكمل

في الكتاب المقدس وفي المسيح

وصفاته المدلول عليها من أعماله في الخليقة ومن صورته في أرواحناهي أولى طرق تعرفنا عليه . أما المعرفة الأكثر وضوحاً بالنسبة لنا في

إعلانه عن ذاته في الكتاب المقدس ، بل وفي المسيح الذي هو موضوع الكتاب المقدس .

د - عجز عقولنا المحدودة عن ادراك كنه ذاته وصفاته

على أنه مهما كانت طرق اعلان الله عن ذاته فالتنا لا نستطيع أن نعرفه الا بعض المعرفة . كما قال الرسول الملهم نفسه ، والذي تعرف على المسيح شخصياً في مجده الالهي . «الآن اعرف بعض المعرفة ، (١ كو ١٣ : ١٢) لأنه لا بد من أسرار في طبيعة الله تفوق دائرة عقولنا المحدودة ، كما هو مكتوب ، « إلى عمق الله تتصل ؟ أم إلى نهاية القدير تنتهي ؟ هو أعلى من السموات ؟ فماذا عاك أن تفعل ؟ أعماق من الهاوية ، فماذا تدرى ؟ ، (أى ١١ : ٧ ، ٨) فنحن مثلاً نعرف ان الله يعلم كل شيء ، وفي كل حين ، وأنه ذو احساسات (وهي التي يعبر عنها الكتاب بكلمة « أحشاء ») (لو ١ : ٧٨) . أى انه تعالى يحب ويرأف ويرحم ، ويغض الخطية . ولكننا لا نعرف كيفية ذلك العلم ولا كيفية هذه الاحساسات في الله . وكيف يمكن ان نعرف طبيعته معرفة تامة ونحن لا نعرف الا القليل من امور طبيعتنا ، وما هي علاقة الروح والنفس بالجسد ، وتأثير كل منها على الآخر ؟ ولكن في كلا الحالين لا يقدر احد ان ينكر هذه المعرفة ، وان كانت جزئية وناقصة .

٢ - صفات جوهر الكيان الإلهي

أ : الله ذات

الشخصية الحية أو الذاتية الموجودة فعلاً ، العاقلة تفكر ، وتشعر ، وتريد وتعمل ، وتتميز عن غيرها من الشخصيات ، بضمير « أنا » .

في حالة المتكلم ، وضمير « أنت » في حالة المخاطب ، وضمير « هو » في حالة الغائب . ولأن الله ذات له كل هذه المميزات ، لكن بكيفية مطلقة لاتحددها عقولنا القاصرة فهو تعالى كائن حي ، كما هو مكتوب « رجعت إلى الله من الأوثان لتعبدوا الله الحي الحقيقي » (١ تس ١ : ٩) . موجود فعلاً كما هو مكتوب « يجب أن الذي يأتي إلى الله يؤمن بأنه موجود » (عب ١١ : ٦) . يتكلم عن نفسه بضمير « أنا » ، يميز نفسه عن كل ما عداه ومن عداه كما قال « أنا الله وليس آخر » (اش ٤٥ : ٢٢) . ويخاطب بضمير « أنت » ، كما قيل له « يا الله » ، الهى أنت » (مز ٦٣ : ١) . ويحكي عنه بضمير « هو » ، كما هو مكتوب « الرب هو الله . الرب هو الله » (١ مل ١٨ : ٢٩) . ويتميز باعتباره « الروح » ، الغير المحدود عن كل الشخصيات العاقلة المحدودة التي خلقها « أرواحاً » ، كالملائكة الأطهار (عب ١ : ١٤) ، والملائكة الذين سقطوا (أى الشياطين) (مر ١ : ٢٧) ، وكذلك يتميز عن التي لها أرواح لابسة أجساد كالبحر (عد ١٦ : ٢٢) ، كما ويتميز عن كل الأشياء من سماء وأرض وزمان ومكان ، وجماد ونبات وحيوان أو مصنوعات ، كما هو مكتوب « الإله الذي خلق العالم وكل ما فيه . هذا إذ هو رب السماء والأرض لا يسكن في هياكل مصنوعة بالأيادي . ولا يخدم بأيدي الناس كأنه محتاج إلى شيء » ، إذ هو يعطي الجميع حياة ونفساً وكل شيء . وصنع من دم واحد كل أمة من الناس يسكنون على كل وجه الأرض ، وحتم بالآوقات المعينة ويحدد مسكنهم ، لكي يطلبوا الله لعلمهم يتلوه فيجدوه ، مع أنه عن كل واحد منا ليس بعيداً . لانتا به نحيا ونتحرك ونوجد » (اع ١٧ : ٢٤ - ٢٨) وكذلك هو تعالى عاقل يفكر ، لذا قال « كما علت السموات عن الأرض علت ... أفكاري عن أفكاركم » (اش ٥٥ : ٩) وحساس يشعر ،

كما قال : لست أطيق الاثم والاعتكاف . رؤوس شهوركم وأعيادكم بغضتها
نفسى ، صارت على ثقلا ، (اش ١ : ١٣ ، ١٤) . ويريد ويقصد ، كما هو
مكتوب : الله الذى يريد ان جميع الناس يخلصون ، (١ تي ٢ : ٣ و ٤) . ويعمل
ما يشاء ويريد ، كما هو مكتوب : إلهنا فى السماء كل ما شاء صنع ،
(مز ١١٥ : ٣) .

ومن أعماله التى تدل على ذاتيته ، أنه الخالق لكل الاشياء ، كما هو
مكتوب : الإله الحى الذى خلق السموات والارض والبحر وكل ما فيها .
(ا ع ١٤ : ١٥) . وأنه المعنى بكل الاشياء بحكمته وقدرته وطيبته وجودته
كما هو مكتوب : ارفعوا الى العلاء عيونكم وانظروا ، من خلق هذه ؟
من الذى يخرج بعدد جندها ، يدعو كلها بأسماء ؟ لكثرة القسوة وكونه
شديد القدرة لا يفقد احد ، (اش ٤٠ : ٢٦) ، والمعنى بكل الكائنات الحية
الغير العاقلة كما هو مكتوب : كلها اياك تترجى لترزقها قوتها فى حينه ، (مز
١٠٤ : ٢٧) ، والعاقلة ولا سيما المؤمنين ، كما قال : انظروا الى طيور السماء ..
انها لا تزرع ولا تحصد ولا تجمع الى مخازن وابوكم السماوى يقوتها . الستم اتم
بالحرى افضل منها ؟ ... ان كان عشب الحقل ... يلبسه الله هكذا افليس
بالحرى جداً يلبسكم انتم ، يا قليلي الايمان ؟ ، (مت ٦ اقرا من ٢٦ - ٣٠ ، ١٠ : ٢٩
و ٣٠ قابل ايضاً تك ٢٩ : ٢١ ، دا ١ : ٩ ، ١ مل ١٩ : ٥ - ٧) . ومن أعماله
الالهية ايضاً على ذاتيته انه صانع القداء ، كما هو مكتوب : الرب فادى نفوس
عبيده ، (مز ٢٤ : ٢٢) ، ومجيب الدعاء ، كما قال : ادعنى فأجيبك ، (أرس ٣ : ٢) .
وكما ان له تعالى كذات ما يميزه عن غيره وهو الأعمال الالهية الخاصة
التي يعملها بالاستقلال عن غيره ، كذلك له ما يثبت ذاتيته ويميزها وهو

ما يجريه ايضا من الأعمال بواسطة غيره ، كقوله : « بي تملك الملوك ، وتقضى
العظام عدلا . بي تتراأس الرؤساء والشرقاء ، كل قضاة الارض ،
(ام ٨ : ١٤-١٦) وكما قال يوسف لاختوته : « أتم قصدتم لى شراً ، أما الله
فقصد به خيراً ، (تك ٥٠ : ٢٠)

فالذى تكلم مع آدم (تك ٢) ونوح (تك ٦) ، وقطع عهداً مع
ابراهيم (تك ١٥) وأجاب صلاة عبد ابراهيم (ص ٢٤) ، وخاطب موسى
كما يخاطب الإنسان صانجه (خر ٢٣) وعمل ويعمل كل هذه الأعمال
السالف ذكرها هو ذات ولا شك ، كائن حتى موجود غير محدود يفكر ،
ويشعر ، ويريد ، ويعمل ما يريد .

ب - الله روح

« الروح ليس له لحم وعظام » (لو ٢٤ : ٩) . فالروح غير ملموس
وبالتبعية غير منظور . ولأن « الله روح » (يو ٤ : ٢٤) ولذلك هو تعالى
فى جوهر لاهوته غير ملموس و « غير منظور » (كو ١ : ١٥) لذلك يقول
الكتاب « الله لم يره أحد من الناس ولا يقدر أن يراه » (١ تي ٦ : ١٦ ،
قابل آتى ١ : ١٧ ، يو ١ : ١٨ ، خر ٢٣ : ١٨-٢٣ ، تك ٤ : ١٥-١٨) . ومع
ذلك فقد سر الله أن يظهر لأنبيائه ، لا فى جوهر لاهوته - لأنه لا يرى ،
بل فى هيئة انسان كما ظهر لابراهيم (تك ١٨ : ٢ مع ع ١٦ و ١٧ و ٢٢
و ١٩ : ١) وجدعون ومنوخ (قض ٦ و ١٣) . أو فى هيئة ملاك كما ظهر
لهاجر ويعقوب (تك ١٦ : ٧ و ١٠ و ١٣ ، ٢١ : ١٧ و ١٨ ، ٢٢ : ١١

و ١٢ ، ٤٨ : ١٥ و ١٦) وموسى ومن معه ، الذين قيل عنهم أنهم « رأوا
إله اسرائيل ، (خر ٢٤ : ٩ و ١٠)

ولأن « الله روح » ، لذلك فهو تعالى أيضا ليس فى حاجة إلى أكل أو
شرب لذلك قال « هل أكل لحم الثيران أو أشرب دم التيوس ؟ » (مز ٥٠
١٣) . أما إن كان قد أكل أو شرب وهو ظاهر فى هيئة انسان فانما
لاستكمال مظاهر الهيئة الانسانية ، بينما الكل مظاهر معجزية (تك ١ : ١٨-١٩)
بل ، ولكى يكلمنا الكتاب أيضا عن الله بلغتنا التى نفهمها ، ولكى
يقرب إلى قلوبنا ما لا ندركه بأفهامنا البشرية ، عبر لنا عن أعمال الله
بأعمال أعضاء الانسان ، فقال عنه « عيناه تنظران ، أشفاه تمتحن بنى آدم ،
(مز ١١ : ٤) « أذناه الى صراخهم ، (٢٤ : ١٥) « يد السيد الرب وقعت
على » (حز ١ : ١٠) ، وكما قيل له « سمواتك ، عمل أصابعك ، (مز ٨ : ٣) وكما
قال هو « السموات كرسي والارض موطن قدمي » (اش ٦٦ : ١) .

ج - الله الموجود فى كل الوجود

ان عدم المحدودية هو الفارق الجوهرى الذى يتميز به الله فى ذاته
وصفاته . ومعنى عدم محدودية الله هو وجوده تعالى بمطلق قدرته وحكمته
وجوداً ذاتياً دائماً فى كل مكان ، محيطاً بكل الأشياء والأشخاص كعلة
وجودها وحياتها وحركتها من الناحية الطبيعية كخالقها . فهو يصون
ويسير وينظم عالم المادة . ويحيى وينمى عالم الاحياء . فهو العامل الخفى فى
قيادة أجرام السماء ، من أصغرها الى أكبرها . وفى إنماء الاحياء من أصغر
نبات الى أضخم حيوان وأعقل انسان « لأننا به نحيا ونتحرك ونوجد ،

(اع ١٧ : ٢٨) وكواهب العقل للانسان وموجهه التوجيه الصالح. فهو العامل الخفى فى تعقل الانسان وتعليمه وتحكمه وكما قيل « ولكن فى الناس روحاً ونسمة القدير تعقلهم » (اى ٣٢ : ٨) وأيضاً « يعطينا أكثر من وحوش الأرض ، ويجعلنا أحكم من طيور السماء » (اى ٣٥ : ١١) . وكواهب الضمير للانسان ، هو العامل الخفى فى توجيهه لى يريد الصالح ويعمله كما هو مكتوب « نبه الرب روح كورش ملك فارس » (عز ١ : ١) . وهذا لامن قلب الانسان فى يده كجداول مياه . حيثما شاء يميله فى طرق الصلاح (ام ٢١ : ١) . وبحسب سلطانه المطلق على كل الكون قد يستخدم قوته لمنع شر ما ، كما قال لأبيمالك الملك « أمسكتك عن أن تخطئ . إلى » (تك ٢٠ : ٦) . فهو تعالى ، بكيفية دائمة ، موجود وعامل فى كل الكون ، كما قال « أما املاً أنا السموات والأرض ؟ يقول الرب ، (ار ٢٣ : ٢٤) ويقول له داود « أين أذهب من روحك ؟ ومن وجهك أين أهرب ؟ ان صعدت الى السموات فانت هناك . وان فرشت فى الهاوية فيها أنت . ان اخذت جناحي الصبح وسكنت فى أقاصى البحر فهناك أيضاً تهدينى يدك وتمسكنى يمينك » (مز ١٣٩ : ٧ - ١٠) . ولذلك يقول له سليمان بمناسبة بنائه مسكناً له على الأرض وسط شعبه « هوذا السموات وسماها السموات لا تسعك ، فكم بالاقل هذا البيت الذى بنيت ؟ ! » (٢أى ٦ : ١٨) هذا وجوده العام . أما حضوره الخاص أو اظهار ذاته إظهاراً خاصاً ، أو إجراء قوته بعمل خاص فيختلف زماناً ومكاناً عن وجوده العام الدائم فى كل زمان ومكان . لانه تعالى يظهر قوة عجيبة فى زمان ومكان لا يظهرها فى غيرهما . وبهذا المعنى كان حاضراً حضوراً خاصاً فى عمود السحاب نهاراً

وعمود النار ليلا لقيادة شعبه في القديم ، كما قيل « وكان الرب يسير أمامهم نهارا في عمود سحاب ليهدبهم في الطريق ، وليلا في عمود نار ليضيء لهم ، » (خر ١٣ : ٢١) وبين الكروبيين الذهب اللذين لغطاء التابوت ، كما قيل « فلما دخل موسى في خيمة الاجتماع ليتكلم معه (أى مع الله) كان يسمع الصوت بكلمة من على الغطاء الذى على تابوت الشهادة ، من بين الكرويين ، فكلمه ، » (عد ٧ : ٨٩ قابل صم ٤ : ٤) . واذ كان التابوت في قدس الاقداس أولا في خيمة الاجتماع واخيرا في الهيكل لذلك كان كل منهما في دوره مكان سكنى أو وجود خاص لله على الارض ، كما قال « فيصنعون لى مقدسا لاسكن فى وسطهم ، » (خر ٢٥ : ٨) وبهذا المعنى أيضا كان الله يظهر ذاته لانبيائه اظهارا خاصا كما لموسى ، فى العليقة (خر ٣ : ١ - ٦) ، وكما لإيليا ، فى الصوت المنخفض الخفيف (١ مل ١٩ : ٩ - ١٦) ، ولاشعيا على الكرسي العالى والمرتفع مظلا بالسرافيم (اش ٦ : ١ - ٨) وبهذا المعنى أيضا كان حضور الله بكيفية غير منظورة وغير مسموعة فى مجلس القضاء لشعبه كما قيل « الله قائم فى مجمع الله . فى وسط الآلهة (وهم القضاء) يقضى ، » (مز ٨٢ : ١)

د . الله السرمدى

الزمان هو الدوام مقاسا بتوالى الحوادث . والعامل المشهور فى تحديد الزمن هو دوران الأرض دورة يومية حول نفسها ودورة سنوية حول الشمس والزمان بالنظر لتوالى الحوادث علينا ينقسم بالنسبة لنا الى ماض وحاضر ومستقبل . ونسبته الى الأزلية والابدية هى نسبة المحدود الى غير المحدود . فالزمان

جزء من الابد الغسير المحدود . وهو محدود ببدايته ونهايته ، ويمتيز عن السرمدية بتتابع الحوادث فيه ، ويمتيز مروءه من ذلك التتابع

أما وجود الله فلا علاقة له بالزمان . لأن من نواحي الزمان التوالى ، والله منزه عنه . فالله غير محدود فى زمان وجوده كما هو غير محدود فى مكان وجوده . فهو دائم الوجود ، ليس له بداءة أو نهاية ، أزلى أبدى خالد أو سرمى كما قيل « و غرس ابراهيم أثلا فى بئر سبع ودعا هناك باسم الرب الاله السرمى » (تك ٢١ : ٣٣) فالماضى والحاضر والمستقبل بالنسبة لنا هو كله حاضر بالنسبة لله ، والله حاضر بالنسبة له كله ، لذلك أعلن لموسى أن اسمه « أهيه الذى أهيه » (خر ٣ : ١٤) ومعناه « الكائن ، أو الموجود الذى لا ينقطع وجوده أو كافر فى سفر الرؤيا » الكائن والذى كان والذى يكون » (رؤ ١٦ : ٥) لذلك قال له النبى « من قبل ان تولد الجبال ، او أبدأت الأرض والمسكونة ، منذ الأزل إلى الأبد انت الله .. لأن ألف سنة فى عينيك مثل يوم امس بعد ما عبر ، وكهزيع من الليل » . (مز ٩٠ : ٢ ، ٤) وأيضاً « من قدم أسست الأرض والسموات هى عمل يديك . هى تبيد وأنت تبقى ، وكلها كشوب تبلى ، كرداء ؛ تغيرهن فتتغير ، وانت هو وستوك لن تنهى » (مز ١٠٢ : ٢٥-٢٧) .

صحيح انه يصعب على العقل البشرى ، لمحدوديته وتقيد به بالزمان المرتبط بالكرة الأرضية ؛ أن يدرك انه لازمان بالنسبة لله وان الماضى والحاضر والمستقبل كله حاضر امامه ، ولكن الانسان المرتفع على راية ينظر

قافلة كبيرة من أولها الى آخرها في لحظة واحدة مع ان غيره وهو في طريق القافلة لا يرى الا ما يمر عليه منها ، وبحسب بعضها قد مضى عنه ، وبعضها صار امامه ، وبعضها سوف يمر عليه . فما يراه البشر في كل أيام حياتهم يراه الله في سمو عليه بلا زمان .

هـ - الله الغير المتغير

انه تعالى منزّه عن كل تغير . وما من شيء خارج عنه يقدر أن يؤثر فيه . فهو غير قابل للتغير فلا يزيد ولا ينقص لاني ذاته ولا في صفة من صفاته كما قيل عنه « ليس عنده تغير ولا ظل دوران » (يع ١: ١٧) وعلى أساس ثباته هذا في ذاته ، قد ضمن سلامة شعبه ، كقوله « لاني أنا الرب لا اتغير فأتتم ... لم تقنوا » (ملا ٣: ٦) . وقصده لا بد من نفاذه مهما قاوم المقاومون كما قيل « في قلب الانسان أفكار كثيرة ، لكن مشورة الرب هي تثبت » (ام ٢١: ١٩ قابل ايضاً اش ١٤ : ٢٤ ، ٤٦ : ٩ ، ١٠) . فليس ما يثنيه عن تنفيذ وعده كما قال « لاني أنا ساهر على كلمتي لاجريها » (ار ١ : ١٢) ، وكما قيل عنه « ليس الله انساناً فيكذب ، ولا ابن انسان فيندم . هل يقول ولا يفعل ؛ أو يتكلم ولا يفي ؟ » (عد ٢٣ : ١٩)

اما بنسبة الندم لله فهي ليست بتغير القصد ، أو سحبا لوعده غير مشروط كوعده الله لابراهيم وللمؤمنين ، الذي قيل عنه « فانه ليس بالناموس (أو على أساس تنفيذ شروط) كان الوعد لابراهيم أو لنسله ... بل يبر الايمان » (رو ٤: ١٣) حاشا ! فالندم استعارة بشرية ومعناه رد فعل للاخلال بالشرط . فلما ندم الله مثلاً على خلق البشر ، كان ذلك

منه تعالى إعلانا ، بلغتنا التي نفهمها ، عن استحقاقهم لمحوهم بالطوفان .
أو لتجريدهم كجنس من امتياز بقائهم على الأرض ، الامتياز الذي
أثبتوا بسوء استعماله عدم استحقاقهم له ، كما قيل : فحزن الرب انه عمل
الانسان في الأرض ، وتأسف في قلبه . فقال الرب ، أمحو عن وجه
الأرض الانسان الذي خلقتة ، (تك ٦ : ٦ ، ٧) . وواضح من الفقرة
الآخيرة ان المقصود بالانسان هنا جنسه على الأرض . وكان هذا القضاء
العادل لان الله لم يقصد ، ولم يعد الانسان ، انه تعالى بقوته الخالقة يجعل
الانسان ، كجنس قائما على الأرض بغض النظر عما يفعل . وكان استمرار الموت
قبل وبعد الطوفان أكبر دليل على ذلك ، كقول الرسول : وهكذا اجتاز
الموت إلى جميع الناس إذ اخطأ الجميع ، (روم ٥ : ١٢) .

اما قوله عن الله بالنسبة لسكان نينوى ، فلما رأى الله اعمالهم انهم
رجعوا عن طريقهم الرديئة ندم الله على الشر الذي تكلم ان يصنعه بهم ، فلم
يصنعه ، (يون ٣ : ١٠) فانه لا يدل على تغير في الله او في كلامه ، بل بالعكس
يدل على ان موقفه تعالى من نحو الخطية والبر ثابت غير متغير ، ومن ثم
فلا بد ان تتغير معاملاته مع الناس عندما يرجعون من الخطية الى البر . ان
المسيح الذي في حزن شديد رثى اورشليم بالدموع لعظم شرها الذي لم تنب .
عنه ولعظم الخراب الذي حكم به عليها (لو ١٩ : ٤١ - ٤٤) ، هو نفسه الذي
قال : هكذا يكون فرح في السماء بخاطئ واحد يتوب ، (لو ١٥ : ٧) .

فانه عندما ينسب لنفسه انفعالات نفس الانسان كالخزن او الأسف
او الندم على عمله الخير لمن لا يقدرونه او على اجرائه القضاء لمن يتفادونه
انما هو تعالى ، تنازلا منه ، يستعمل معنا ، على ميل الاستعارة ، لغتنا التي

تفهمها . والتفسير لذلك هو في قوله تعالى « تارة اتكلم على امة وعلى مملكة بالقلع والهدم والإهلاك ، فترجع تلك الامة التي تكلمت عليها عن شرها فأندم عن الشر الذي قصدت ان اصنعه بها . وتارة اتكلم على امة وعلى مملكة بالبناء والغرس ، فتفعل الشر في عيني فلا تسمع لصوتي فأندم عن الخير الذي قلت اني احسن إليها به » (ابر ١٨ : ٧ - ١٠) لذلك ينسب الكتاب لله ؛ على سبيل الاستعارة ايضاً ، ضحك الاستهزاء بمقاومة الذين يقاومونه ؛ فقل « الساكن في السموات يضحك . الرب يستهزئ بهم » (مز ٢ : ٤) ، وايضاً ضحك السموات ببلية من لا يطاوعونه . فيقول لهم « فانا ايضاً اضحك عند بليتهم اشمتم عند مجيء خوفكم » (ام ١ : ٢٦) .

و - الله العالم بكل شيء

العلم هو حصول العقل البشري على صورة الحقائق . فيستلزم العقل المدرك والحقيقة المدركة . غير ان علم الله ذاتي ، ليس عن طريق نظر او كسب . وغير متغير لا يزيد ولا ينقص . ومطلق يحيط بكل الاشياء في كل زمان ومكان . وهذا بحكم وجوده تعالى وجوداً مطلقاً . من الازل وإلى الابد ، وبحكم انه الخالق لكل الاشياء وكل الاشخاص ؛ والضابط لها كلها ومن ثم فهو تعالى « إله عليم » (ا صم ٢ : ٣) « يعلم كل شيء » (ا يو ٣ : ٢٠) هو « الكامل المعارف » (اى ٣٧ : ١٦) و « لفهمه لا إحصاء » (مز ١٤٧ : ٥) . وهو يعلم كل شيء عن نفسه واموره بينما لا نعلم نحن منها الا ما يعلنه هو لنا كما قال اجوردم اعرف معرفة القديس . . . ما إسمه ؟ وما اسم ابنه ؟ إن عرفت ، (ام ٣٠ إقرأ من ع ١ - ٦) وكما قال الرب نفسه « وليس احد

يعرف الابن إلا الآب. ولا احد يعرف الآب إلا الابن، ومن أراد الابن ان يعلن له ، (مت ١١ إقرأ من ا ع ٢٥ - ٢٧) وكما قيل ايضاً ، (فأعلنه الله لنا بروحه . لأن الروح يفحص كل شيء حتى أعماق الله . لأن .. أمور الله لا يعرفها أحد إلا روح الله ، (١ كو ٢ إقرأ من ع ٦ - ١٣) ايضاً « معلومة عند الرب منذ الازل جميع أعماله ، (ا ع ١٥ : ١٨) كذلك هو مطلع على كل جزئيات وكليات ، وحركات وسكنات ، وخفيات وعلنيات كل خليقته العاقلة وغير العاقلة كما هو مكتوب « ليست خليفة غير ظاهرة قدامه ، بل كل شيء عريان ومكشوف لعيني ذلك الذي معه أمرنا » (عب ٤ : ١٣) ايضاً « من السموات نظر الرب . رأى جميع بني البشر ... المصور قلوبهم جميعاً ، المنتبه الى كل أعمالهم ، (مز ٢٣ : ١٣ - ١٥ ، قابل ا م ١٥ : ٣ ، مز ١٣٩ : ١٥ ، ١٦٠ ، ٢١ : ٢٢ ، مز ١٣٩ : ١ - ٦ ، أى ٢٨ : ٩ ، لو ١٢ : ٦ ، مز ١٤٧ : ٤) .

ولولا وجود الله الدائم في كل مكان ، وعليه بكل شيء لكانت صلواتنا وعبادتنا له باطلة . فالتنا نصلي لإله نثق فيه بأنه موجود معنا ، ونعلم أحوالنا واحتياجاتنا ويسمع تضرعاتنا ، ويجب دعاءنا ، وعلم الله السابق لاحتياجاتنا لا ينفي ضرورة صلواتنا ، لانه حياً بنا يقربنا إليه وأحاديثنا معه يريد أن نعلمه نحن من أفواهنا بطلباتنا ، كما قال هو « رأيت مذلة شعبي ... سمعت صراخهم ... علمت أوجاعهم ، (خر ٣ : ٧) ؛ وكما قال الرسول « في كل شيء بالصلاة ... لتعلم طلباتكم (وليس احتياجاتكم) لدى الله » (في ٤ : ٦) .

وعلم الله السابق بأعمالنا الاختيارية لا يجعله مسئولاً عن الخطيء منها

لان سابق عليه بما سيحدث منا من خطأ لا يجعل هذا الخطأ حادثاً منه تعالى، وهو تعالى لا يمنعنا عن الشر جبراً .. لانه خلقنا على صورته ذوى اختيار و ارادة حرة، ولا يريد أن يجر دننا من هذه الميزة لأنها إحدى نواحي صورته فينا التي عن طريقها يريد ان يعلن ذاته في العالم المنظور ، وانما هو تعالى يصيرنا بالعواقب ليكون امتناعنا عن الشر اختيارياً ، تمشياً مع حقيقة حرية إرادتنا من جهة واشباعاً لقلبه بطاعتنا الاختيارية من جهة أخرى؛ كما قيل « هو العامل فيكم أن تريدوا وأن تعملوا من أجل المسرة » (في ١٣: ٢) كما انه تعالى لا يمنع الشر الزاحف إلينا ، في كثير من الاحوال، مع علمه اننا نتأثر به . لانه يريد من منسوب تأثرنا به ان يكشف لكل منا منسوب اخلاصه له تعالى ، حتى يلجأ اليه لزيادة هذا المنسوب ؛ لذلك يقال « عيناه تنظران اجفانه تمتحن بنى آدم . الرب يمتحن الصديق » (مز ١١ : ٤ و ٥) (ارجع الى «مشكلة وجود الخطية» في نهاية الجزء الاول) .

ز - الله الكلى الحكمة

العلم هو إدراك حقائق الامور . والحكمة هي استعمال العلم احسن استعمال لاحسن الغايات ؛ لذلك تتجلى الحكمة في اعمال الله في الخليقة والعناية ، فقيل « ما اعظم اعمالك يارب ؛ كلها بحكمة صنعت » (مز ١٠٤ : ٢٤) . وقد تجلت حكمة الله في القداء اذ انه في كفارة المسيح وفق بين مطالب العدل للاقتصاص من البشر وغائب الرحمة في إطلاق سراحهم ؛ اذ اخذ العدل حقه من المسيح عوضاً عن المجرمين واطلقت الرحمة سراح الذين تابوا وآمنوا منهم حتى قيل « الرحمة والحق التقيا . البر والسلام تلاثيا » (مز ٨٥ : ١٠) . عن هذه

الحكمة قيل : بالمسيح (المصلوب) قوة الله (لخلاص كل من يؤمن) وحكمة الله (للتوفيق بين مطالب العدل وهبات الرحمة) . لان جهالة الله (اى ما يبدو جهالة فى نظر اليونانيين ، لتصورهم فى المسيح المصلوب عدم توفر الحكمة لانقاذ نفسه من الصلب) احكم من الناس . وضعف الله (اى ما يبدو ضعفاً فى نظر اليهود ؛ لتصورهم فى المسيح المصلوب عدم توفر القوة لانقاذ نفسه من الصلب) اقوى من الناس ، (١ كو ١ : ١٠ اقرا من ع ٢١ - ٢٥) ، اذ لم يكن فى كل حكمهم المزعومة وقوتهم الموهومة أية فائدة لخلاصهم .

وعن أعماله تعالى فى تطبيق نعمة الفداء على الامم الآن ، وعلى شعبه الارضى فى المستقبل ومعهم الامم ، قيل : يالعمق غنى الله وحكمته وعلمه ما ابعد أحكامه عن الفحص ، وطرقه عن الاستقصاء ! ، (روم ١١ : ٢٣)

ح - الله القادر على كل شىء

ان اسم الله العبرانى الجمع « ايلوهيم » ، معناه « المقتدرين » ، ومفرده « ايلوه » ، ومعناه « المقتدر » ، أو « القوى » ، وهو المترجم أيضاً « الله » . والاسم العبرانى « ايل » ، المفرد ، والمترجم أيضاً « الله » ، معناه أيضاً « القدير » ، أو « القوى » ، أو « القوة » . والقوة هى اول صفة اعلن الله ذاته بها كالله للانسان . لانه فى الخلق اطلق على نفسه الاسم « ايلوهيم » . لذلك قال الرسول « لان أموره غير المنظورة ترى منذ خلق العالم مدركة بالمصنوعات قدرته السرمدية ولاهوته » ، (روم ١ : ٢٠)

والآباء الأولين أطلق على نفسه لقب (ايل شدای) ومعناه (القوى الشديد) أو (القدير) (تك ١٧ : ١)

أن قوتنا نحن البشر ممنوحة لنا منه تعالى ، ومحدودة ، وتعمل في نطاق ضيق . فنقدر مثلاً أن نغير مجرى أفكارنا ، أو أن نحرك بعض أعضائنا ومن هذا القدر الصغير من القوة نشأت كل خزائن العلوم البشرية والاختراعات العجيبة ، لكن ليس بدون استعمال المادة . فان مشيئة الإنسان وحدها لا تؤلف كتاباً ، وحركة يده وحدها لا تعمر بيتاً .

ونحن لا نقدر إلا على القليل ؛ وفي وقت طويل . أما الله فيقدر في لحظة على عمل كل ما يشاء . ونحن نفتقر إلى استعمال وسائط وخامات في إتمام غاياتنا ، أما الله فغنى عنها . هو يشاء فيصير كما يشاء في نفس اللحظة . قال : « ليكن نور فكان نور » (تك ١ : ٣) . وبمجرد مشيئته خلق مواد الكون الاصلية من لا شيء ، كما قال الرسول : « بالايمان نفهم أن العالمين اتقنت بكلمة الله حتى لم يتكون ما يرى بما هو ظاهر » (عب ١١ : ٣)

لذلك قال النبي : « آه ! أيها السيد الرب ؛ ها أنك قد صنعت السموات والارض بقوتك العظيمة وبذراعتك الممدودة . لا يعسر عليك شيء » (ار ٣٢ : ١٧ قابل مز ١١٥ : ٣ ، مت ١٩ : ٢٦ ، أي ٤٢ : ٢) فانه قادر على عمل ما يستحيل عمله على قدرة البشر ؛ بل وعلى قدرة الملائكة وم أكثر قوة وقدرة من البشر (٢ بط ٢ : ١١) بل هو أيضاً « يفعل ما يشاء في جند السماء وسكان الارض ؛ ولا يوجد من يمنع يده أو يقول له ماذا تفعل » (دا ٤ : ٣٥) لذلك قال عنه موسى : « الرب قوتي ونشيدى ؛ وقد صار خلاصى ... يمينك ؛ يا رب ، معزة بالقدرة . يمينك يا رب تحطم العدو » (خر ١٥ : ٢ و ٦) كما قال نبي آخر : « من عظم قوتك تملوك

أعداؤك (مز ٦٦ : ٣) فهو في قدرته نصر للأنقياء وسحق للأعداء .
على أن قدرة الله على كل شيء لا تجعله يعمل ما هو مصاد لذاته أو صفاته
وهذا ليس تحديداً لقدرة تعالى . بل هو تنزهه عن النقص . فمن ينسب لله
قدرة على عمل الشر اهانه تعالى . وقولنا أن قدرة الله غير محدودة لأنه يقدر
أن يفعل كل ما يشاء لا يستلزم أنه يشاء عمل الشر ، أو أن مشيئته على غير
وفق طبيعته الأدبية . ولا يحيط شأن قدرته تعالى إذا كانت محدودة بكماله
الأدبي .

وقد يستخدم الله قدرته بكيفية غير مباشرة أى باستخدام الوسائط كما
هو ظاهر في أعمال العناية ، كقول يوسف لآخوته « لا تتأسفوا ولا تغتاظوا
لأنكم بعثتموني إلى هنا ، لأنه لاستبقاء حياة أرسلني الله قدامكم » (تك ٥٠ :
٥) وكما هو ظاهر في خلاص النفوس ، كقول الرسول « كيف يسمعون
بلا كارز ؟ » (رو ١٠ : ١٤) وأيضاً « لأخلص على كل حال قوما ،
(١ كو ٩ : ٢٢) أو بالكيفيتين معاً ، كما هو ظاهر في الوحي ، كقول
الرسول « الله بعد ما كلم الآباء بالأنبياء قديماً بأنواع وطرق كثيرة » (عب
١ : ١) وفي العجائب ، كقول النبي عنه « الصانع العجائب العظام وحده »
(مز ١٣٦ : ٤) وكقول البشير عنه أنه كان يعمل معهم ويثبت الكلام
بالآيات » (أى العجائب) (مز ١٦ : ٢٠)

ط - الله المطلق المشيئة

المشيئة صفة جوهرية لكل كائن روحى (أى هو روح ، كالله أو

كالملاك ، أوله روح كالإنسان) . وهى أيضا شرط ضرورى لوجود الشخصية ، وكل أعمال الله من الخلق والعناية والفداء وإتمام المواعيد وغيرها ليست اضطرارية بل اختيارية ناشئة عن مشيئة ذاتية له ، قيل عنها « مشيئته حسب مسرته التى تصدها فى نفسه » (أف ١ : ٩)

وهو تعالى لا يشاء إلا الخير ؛ ولا يعمل سواه . وهو ما حتم به ، ويحتم عليه ؛ ويعين على تنفيذه ، ويكافىء على عمله . أما الشر فلا يشاؤه ، ولا يعمله ، كما قيل « حاشا لله من الشر » (أى ٣٤ : ١٠) وينهى عنه ؛ كما قال « كفوا عن فعل الشر » (أش ١ : ١٦) ، ويعاقب على ارتكابه ؛ كما قال « باكرا أيد أشرار الأرض » (مز ١٠١ : ٨) . على أنه وإن كان تعالى لا يشاء إلا أنه يسمح بحصوله ؛ وإلا لما حصل . وهو يحصل من الكائنات العاقلة بسبب سوء استعمالها لما أنعم به الله عليها وأكرمها به من حرية للإرادة . فهى وحدها المسئولة عنه ، لأنه تعالى نهاها عنه وحذرها من عواقبه فلم تطع . وما شاء من خير أو سمح به من شر شاء معه أو سمح معه بكل أسبابه وكل نتائجه (أنظر « مشكلة الخطيئة » فى نهاية الجزء الأول . و « المسئولية والاختيار » فى نهاية الجزء الثالث)

وعبارة « مشيئة الله » تستعمل فى الكتاب المقدس بمعنىين : الأول ما يريده الله من الخير ولكنه يترك للإنسان حرية تنفيذه أو عدم تنفيذه . والثانى - ما يريده الله من الخير وكان قاصدا تنفيذه ومصمما عليه . ومن ثم يظل عاملا بطريق مباشر وغير مباشر حتى يتم قصده الصالح . فلما يقال مثلا « الله يريد أن جميع الناس يخلصون » فليس المعنى أنه قصد خلاص الجميع أو حتم به ، بل أنه يرغب فى ذلك . فمن حيث كونه شفوفا يشاء

خلاص الكل ، ومن حيث كونه عادلا لا يشاء خلاص غير التائبين . أما
مشيئته بمعنى ما قصده وحتم بتنفيذه فهو الخير المحض من منع الخير ، أو
منع البر وإثابته أو منع الشر ومعاقبته .

وفي كل الأمور مشيئة الله هي التي تلزمنا وتقضي لنا بما يجب وما لا يجب
كما قال بطرس : ينبغي أن يطاع الله ، (اع ٥ : ٢٩) . وله تعالى مشيئة
معلنة قال عنها بولس : عرفنا بسر مشيئته ، (اف ١ : ٩) وهي التي نحن
ملتزمون بها ، كما أن له أيضاً مشيئة مكتومة قال عنها موسى : السرائر للرب
إلھنا ، (تث ٢٩ : ٢٩) . ولكن ما من مشيئة معلنة إلا وكانت مكتومة
كما قال بولس : أنه بإعلان عرقي بالسر . . . المكتوم منذ الدهور في الله ،
(اف ٣ : ٣ و ٩)

ي - الله المطلق السلطان

قال الله : نعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا فيتسلطون ، (تك ١ : ٢٦)
فما للإنسان من سلطان هو الصورة الصغيرة المحدودة لسلطان الله المطلق ،
وسلطان الله على كل الكون ناشئ من أن منه وبه وله كل الأشياء ،
(رو ١١ : ٣٦ قابل مز ١١٥ : ٣ و دا ٤ : ٢٥ و ١ أي ٢٩ : ١١ و مز ٢٤ :
١ ، حز ١٨ : ٤) . ولذلك أطلق على نفسه اسم : ادوناي ، ومعناه السيد ،
أو المطلق السلطان قليل عنه : سيد الأرض كلها ، (مز ٩٧ : ٥) و : السيد
الوحيد ، (يه ٤)

والله في مطلق سلطانه يضع التواميس الطبيعية والادبية الملزمة بها
خلاتقه ، فيعطى كل رتبة من خلاتقه طبيعتها وقواها ووظيفتها . ويعين

لكل واحد مسكنه ونصيبه وأجله ، ولكل أمة ميراثها وسطوتها ودوامها ، ويقسم لكل واحد حسبما شاء تعالى من غنى أو فقر ، من صحة أو مرض ، من رفعة أو ذلة (أى ٣٨-٤١ ومز ١٠٤) وكل هذه الغايات سامية .

وفى سلطانه المطلق أيضاً أن يستعمل الرحمة مع من يشاء ، كقوله « أرحم من أرحم وأتراف على من أتراف » (رو ٩ : ١٥) وسلطان الله غير مقيد بشيء خارج عن ذاته تعالى ، وهو غير مقيد إلا بكونه مطابقاً لكل صفاته الأدبية .

٣- صفات الله الأدبية

١- «الله نور» أو الكلى القداسة

إذا كان الموصوف بالقداسة مكاناً أو زماناً أو أداة أو شيئاً آخر من المواد كالزيت أو اللحم أو المذبح كانت المراد بها افراز ذلك الموصوف وتخصيصه لخدمة الله ، كما قيل « وأدخل أقداس أيه وأقداسه إلى بيت الرب من الفضة والذهب والآنية » (امل ١٥ : ١٥) . وكذلك إذا وصفت بها الخلائق العاقلة كالكهنة والأنبياء وشعب الله دلت على الافراز والتخصيص أيضاً كما قيل « وصب من دهن المسحة على رأس هرون ومسحه لتقديسه » (لا ١٢ : ٨) وأيضاً « لأنك شعب مقدس للرب إلهك » (تث ١٤ : ٢) ودلت أيضاً بالضرورة على مستواهم الأدبي ، كما قالت الشونمية عن اليشع « رجل الله مقدس » (٢ مل ٤ : ٩)

أما إذا كان الموصوف بالقداسة هو الله ذاته ، جلت صفاته ، دلت بالضرورة على خلوه التام من كل ما ينافي القداسة كما قيل : ليس قدوس مثل الرب ، (١ صم ٢ : ٢) وأنه ليس أحد سواه غير محدود في قداسته و كماله الأدبي كما قيل عنه : هو ذا قديسوه لا يأتهمهم والسماوات غير ظاهرة بعينه ، (اى ١٥ : ١٥) . ولذلك قيل : ان الله نور وليس فيه ظلمة البتة ، (ايو ١ : ٥) ويمكن ان تدل أيضاً على اختصاص الله لشعبه كالمهم كما قال : أنا الرب قدوسكم ، (اش ٤٣ : ١٥)

وبالنظر لان الله قدوس وصفت الخطية بأنها نجاسة . وتظهر قداسة الله في كراهيته لها ، كما قيل له : عيناك أطهر من ان تنظرا الشر ، (حب ١ : ١٣) وكما قيل عنه : مكرهة الرب طريق الشرير ، و : أفكار الشرير ، (ام ١٥ : ٩ ، ٢٦) وتظهر ايضاً في محبته للقدسين ، كما قيل : الرب يحب الصديقين ، (اى الابرار) (مز ١٤٦ : ٨) كما وتظهر ايضاً في إقصاء النجس من محضر قداسته ، كما قيل له : لأنك أنت لست إلهاً يسر بالشر . لا يساكفك الشرير . لا يقف المفتخرون قدام عينيك ، (مز ٥ : ٤ ، ٥) وكما قال هو لشعبه : آثامكم صارت فاصلة بينكم وبين إلهكم ، (اش ٥٩ : ٢) . ولذلك لما رأى أشعياء الملائكة السرافيم يغطون وجوههم في حضرة الله منادين بمطلق قداسته ، قدوس قدوس قدوس ، رب الجنود مجده ملء كل الأرض ، قال : ويل لى ! انى هلكت لانى انسان نجس الشفتين . . . لأن عيني قد رأيت الملك رب الجنود ، (اشعيا ٦ - إقرأ من ع ١ - ٧) .

ومن هنا نشأ أيضاً لزوم الكفارة . لانه لم يكن لقداسة الله ان يقبلنا في مقدسه ونحن متنجسون بخطايانا ، بل كان لا بد من تطهيرنا منها بدم

المسيح ، لذلك قيل عنه ، صنع بنفسه تطهيراً لخطايانا ، (عب ١ : ٣) .
 وايضا ، يسوع لكي يقدس الشعب بدم نفسه تألم خارج الباب ، (عب ١٣ : ١٢)
 وكما قيل لنا ، أتم الذين كنتم قبلا بعيدين صرتم قريين بدم المسيح ،
 (اف ١ : ١٣) . فبكفارة المسيح ، وإيماننا به ، صرنا قديسين ، كما قيل لنا
 « من ثم ، أيها الاخوة القديسون ، (عب ٣ : ١) نخول لنا الدخول الى محضر
 قداسته كما قيل ، لنا ثقة الدخول الى الاقداس بدم يسوع ، (عب ١٠ : ١٩)
 كما ومنحنا أيضا طبيعة قداسة منه تمكنتا من التشبه به في قداسته ، كما قيل
 « لكي تصيروا بها شركاء الطبيعة الإلهية ، هارين من الفساد الذى فى
 العالم بالشهوة ، (٢ بط ١ : ٤) وايضا « نظير القدوس الذى دعاكم كونوا
 أتم ايضا قديسين فى كل سيرة ، (١ بط ٢ : ١٤ ، ١٥) . فالقداسة أظهرت
 نفسها فى الكفارة ونتائجها لنا وفينا .

ب - الله الكلى البر والعدل

الله « بار » بمعنى « مستقيم » الصفات . ولذلك يحق لنا أن نقول ان الله
 « بار » بمعنى « قدوس » . وهذا هو كماله الادبى فى ذاته ، كما قيل « فاحص
 القلوب والكلى الله البار » (مز ٧ : ٩) ، وبمعنى « عادل » ، « مستقيم » فى تصرفه
 مع خلائقه العاقلة . أى انه حاكم لا يظلم ولا يحابى . لا يذنب البرى . ولا
 يبرىء المذنب ولا يعاقب أكثر مما يجب ، فليل عنه انه « إله أمانة لا جور
 فيه . صديق « أى بار » وعادل هو ، (تث ٣٢ : ٤) ايضا « الرب صالح ومستقيم ،
 (مز ٣٥ : ٨)

ويظهر الله بره وعدله واستقامته في تنزهه عن الشر والظلم ، كما قيل
 « حاشا لله من الشر وللقدير من الظلم ! » (اى ٣٤ : ١٠) . وفي كراهيته للظلم
 والظالمين . ومحبته للبر والابرار ، كما قيل « تابع البر بحبه » (ام ١٥ : ٩) « اما الشرير
 ومحب الظلم فتبغضه نفسه ... لان الرب عادل ومحب العدل المستقيم يبصر وجهه »
 (مز ١١ : ٤-٧) ويظهر الله بره وعدله في توقيعه القصاص على من يستحقونه
 كما قيل « فأرسل فرعون إلى موسى ... وقال ... أخطأت هذه المرة :
 الرب هو البار ، وأنا وشعي الاشرار » (خر ٩ : ٢٧) . وقيل عن الرب ايضا
 « يدين الشعوب بالاستقامة » (مز ٩ : ٨) . ويظهر الله ايضا هذه الصفات في
 حماية شعبه ، كما قيل « الرب مجرى العدل والقضاء لجميع المظلومين » (مز ١٠٣ : ٦)
 وايضا « أعلن الرب خلاصه لعيون الامم كشف بره » (ز ٨٩ : ١ - ٢) .
 ويظهرها في مكافأة الابرار على برهم ، كما قيل له « تبرر البار إذ تعطيه حسب
 بره » (مل ١ : ٨ : ٢٢) وايضا « لان الله ليس بظالم حتى ينسى عملكم وتعب المحبة
 التي اظهرتموها نحو اسمه إذ خدمتم القديسين وتخدمونهم » (عب ٦ : ١٠)
 « أخيراً قد وضع له اكليل البر الذي يهبه لى في ذلك اليوم الرب الديان
 العادل » (٢ تي ٤ : ٨)

وبالنظر لبر الله اعتبرت الخطية ذنباً أو جرماً يفضى بنا إلى الطرح
 في نار الجحيم إلى الأبد . ولم يكن من الممكن ، بالنسبة لبر الله أو عدله ، ان
 نتبرأ من ذنوبنا إلا بكفارة المسيح التي وفته كل حقوقه عن كل ذنوبنا
 كما قيل « المسيح ، الذى قدمه الله كفارة بالايمان بدمه ... ليكون (الله)
 باراً (أى عادلاً) ويربر (اى ويرحم على أساس عادل) من هو من الايمان
 يسوع » (رو ٣ : ٢٤ - ٢٦)

وبدون كفارة المسيح لم يكن ممكناً لله ، بسبب بره ، ان يطيل اناثه على العالم ولذلك قال المعمدان عن المسيح « هوذا حمل الله الذى يرفع خطية العالم » (يو ١ : ٢٩) . وقال عنه يوحنا الحبيب « وهو كفارة لخطايانا . ليس لخطايانا فقط بل لخطايا كل العالم ايضا » (١ يو ٢ : ٢) . وبعد ان اكمل المسيح هذه الكفارة قام وقال لتلاميذه « اذهبوا إلى العالم أجمع ، واكرزوا بالانجيل للخليفة كلها . من آمن واعتمد خلص . ومن لم يؤمن يدن » (مر ١٦ : ١٥ ، ١٦) . ومن ثم ، في زمان النعمة الحالى ، زمان الكرازة بالانجيل الخلاص بمقتضى الكفارة لايجرى الله احكام عدله ، فرديا أو عائليا أو قوميا الا جزئيا امتداداً لفرصة التوبة ، أو للانذار ، أو على الاكثر للردع إذا تفاقم الشر ، كما قيل « يتأنى علينا وهو لا يشاء ان يهلك أناس بل ان يقبل الجميع إلى التوبة » (٢ بط ٣ : ٩) « واحسبوا اناة ربنا خلاصاً ، أى لحصول غير المخلص على الخلاص (ع ١٥) ومن ثم فهو ، في طريق اناثه ، على اساس الكفارة « يشرق شمس على الأشرار والصالحين ويمطر على الأبرار والظالمين » (مت ٥ : ٤٥)

ولكن عندما يأتى دور القضاء العادل حيثئذ العدل لا يرحم لا فى أحكامه الزمنية على الأرض ولا الابدية فى جهنم ، كما قيل للعاصي « ام تستهين بغنى لطفه وامهاله وطول آناثه غير عالم ان لطف الله إنما يقتادك إلى التوبة ؟ ولكنك من أجل قساوتك وقلبك غير التائب تذخر لنفسك غضبا فى يوم الغضب واستعلان دينونة الله العادلة الذى سيجازى كل واحد حسب أعماله ، (رو ٢ : ٤ - ٦) فيكون على المجازى من الناحية الزمنية على الأرض « سخط وغضب ، شدة وضيق » (ع ٨ ، ٩) ومن الناحية الابدية فى جهنم « يمكث

عليه غضب الله ، (يو ٣ : ٣٦) « ويعذب بنار وكبريت ... و يصعد دخان عذابهم إلى ابد الأبدين » (رؤ ١٤ : ١٠ : ١١)

وأبدية العذاب أمر تتطلبه عدالة الله نفسها بحكم طبيعتها . لان الله المعتدى عليه غير محدود . والمخلوق المتعدى محدود . ومن المستحيل للمحدود ان يوفي ما عليه من حقوق لغير المحدود . فيظل الله مطالباً ويظل الموفى مديوناً . والسبب في كفاية كفارة المسيح للايفاء عنا هو ان الذي كفر عنا باحتماله قصاصنا هو الله الغير المحدود نفسه متجسداً . فصار لآلامه كإنسان من يد العدل الالهى قيمة كفارية غير محدودة وفَت لعدالة الله حقوقها الغير المحدودة .

وحقوق العدل عبارة عن مطالب طبيعة الله الكلية والدائمة البر والقداسة ، فان تغاضى الله عن العقاب كان بذلك مهيناً للعدل ، ومنكراً لطبيعة البر والقداسة في ذاته ، لذلك قيل ، ان كنا غير أمناء ، فهو يبقى أميناً لن يقدر ان ينكر نفسه ، (٢ تي ٢ : ١٣) . فالقصاص العادل هو ما يتطلبه الحق دائماً وأبداً .

ج - « الله محبة » أو الكلى الخنان والطيبة

المحبة هي أخص صفات الله . لذلك قيل « الله محبة » ، (١ يو ٤ : ٨) والله محبة قبل أن يخلق شيئاً . من ثم كانت المحبة بين أقانيم اللاهوت . فيقول الابن للآب « أحببتني قبل إنشاء العالم » ، (يو ١٧ : ٢٤) . ويقول عن نفسه « إني أحب الآب » ، (يو ١٤ : ٢١) دون أن يحدد بدءاً لمحبة هذه .

ويقول الرسول « أطلب إليكم ... بمحبة الروح ، (روم ١٥ : ٣٠) دون أن يبين هو أيضاً بدءاً لمحبة الروح هذه .

وتلك المحبة الأزلية بين أقانيم الله ظهرت لنا مبدئياً في الخليقة التي خلقها الله بكيفية مكفول لنا فيها الهناء ، ولكنها ظهرت بكمالها لنا بعد سقوطنا في بذل المسيح عنا على الصليب لإفدائنا ، كما قيل « الله يسن محبته لنا . لأنه ونحن بعد خطاه مات المسيح لأجلنا ، (روم ٥ : ٨) ، ولمنحنا . لمغفرة (اش ٣٨ : ١٧) والحياة الروحية ، والمقام السماوي (اف ٢ : ٤-٨) والبنوة (١ يو ٣ : ١) وتأديباتها (عب ١٢ : ٦) ومعوناتنا (اش ٦٣ : ٩) وإدامة الرحمة للحاصلين عليها (أر ٣١ : ٢) إن المحبة مصدر الفداء ، والرحمة وسيلة تنفيذه وقاعدة توصيله ، كما قيل « الله الذي هو غنى في الرحمة ، من أجل محبته السكثيرة التي أحينا بها ونحن أموات بالخطايا ، أحينا مع المسيح ، (اف ٢ : ٤ و ٥) ، فمن طلب نصيباً في محبة الله ورحمته يجب أن يسعى لا متلاكه عن طريق الفداء . لأن هذا هو الطريق الذي رسمه الله ، كما قال الرب يسوع نفسه « لأنه هكذا أحب الله العالم حتى بذل إبنه الوحيد لكي لا يهلك كل من يؤمن به ، بل تكون له الحياة الابدية » (يو ٣ : ١٦) . ولذلك قيل للذين سلكوا هذا السبيل « كنتم غير مرحومين ، وأما الآن فرحومون ، (١ بط ٢ : ١٠)

وليس غرض محبة الله الأول في الفداء هو إسعاد البشر ، بل تقديسهم أولاً ثم إسعادهم والدليل على ذلك هو أن الذين لم يقبلوا الفداء لتقديسهم سيشقون إلى الابد في نار الجحيم ، وأن الذين قبلوه لتقديسهم وصاروا به

قديسين وسعداء في المسيح ، كثيراً ما يمرون هنا في الآلام لتثبيتهم وانماهم في القداسة .

ان محبة الله للعالم محبة عامة ، كما قيل ، هكذا أحب الله العالم ، ولكنه يحب المؤمنين محبة خاصة ، كما قال الابن عن الآب ، الآب نفسه يحبكم . لأنكم قد أحببتموني وآتمتم إني من عند الله خرجت ، (يو ١٦ : ٢٧) وقال عن نفسه ، كما أحبني الآب كذلك أحببتكم أنا ، (يو ١٥ : ٩) . وقيل عنه ، إذ أحب خاصته الذين في العالم أحبهم إلى المتهم ، (يو ١٣ : ١) . أكثرهم طاعة يمتنعهم الله بمحبة أخص ، كما قال المسيح ، الذي عنده وصاياي ويحفظها فهو الذي يحبني والذي يحبني يحبه أبي ، وأنا أحبه وأظهر له ذاتي وإليه نأتي وعنده نصنع منزلاً ، (يو ١٤ : ٢١ و ٢٣)

وكون الله محبة ، لا ينفي عدالته في عقاب الخطية ومعاقبة المذنب عقاباً أبدياً يتعادل مع مطالب الله الغير المحدودة . وكفارة المسيح أثبتت أن صفات الله لا تنفي إحداها الأخرى . فالله يحب الخاطئ لانه محبة ، ويكره الخطية لانه قدوس ، ويدين الخاطئ لانه عادل . وفي الكفارة أعلن الله محبته للخاطئ في تحميل المسيح دينوته بالنسابة عنه ، وأعلن بغضه للخطية بأنه لما حسبها على المسيح لم يشفق عليه بل صب عليه دينوتها (رو ٨ : ٣٢) فاذا كان الخاطئ لا يتوب عن الخطية ولا يؤمن بمن حمل عنه دينوتها حقت عليه الدينونة التي صبت على المسيح ، لانه ليس أفضل منه ، كما قيل ، كم عقاباً أشد تظنون انه يحسب مستحقاً من داس ابن الله ، وحسب دم العهد الذي قدس به دنسا ، وازدري بروح النعمة ، فإنا نعرف الذي قال ، لي الانتقام أنا أجازي يقول الرب ، وأيضاً الرب يدين

شعبه، مخيف هو الوقوع في يدي الله الحي، (عب ١ : ٢٩-٣١) هذا لان الله الذي قيل عنه « الله محبة » قيل عنه أيضا « إلهنا نار آكلة » (عب ١٢ : ٢٩)

د - الله الكلي النعمة والاحسان

النعمة هي محبة الله لمن لا يستحقها ؛ كما قال الرب « أحبهم فضلا ، (هو ١٤ : ٤) ، ورحمة الله لمن يستحق غضبه ، كما قال الرب « ارحم لو رحمة (أى من لا رحمة لها) ، (هو ٢ : ٢٣) . فهي هبة أو إحسان أو جميل أو معروف من الله لمن لا يستحقه . لذلك كما سميت «فيض النعمة» سميت أيضا « الهبة » و « العطية بالنعمة » (رو ٥ : ١٥ - ٢١) . ومن ثم قيل عن المسيح انه حل بيتنا « مملوء نعمة » (يو ١ : ١٤) . وقيل « ظهرت نعمة الله المخلصة لجميع الناس » (تى ٢ : ١١) . وقيل لنا « بالنعمة أتمخلصون » (اف ٢ : ٥ و ٨) وقيل ايضا « مدح مجد نعمته التى انعم بها علينا فى المحبوب » (اف ١ : ٦) وقيل عن نعمته فى العناية « فانه منعم على غير الشاكرين والأشرار » (لو ٦ : ٣٥)

وهى تعنى ايضا حسنا أو جلالا روحيا ، كما قيل « لتكن نعمة (أو جمال) الرب إلهنا علينا » (مز ٩٠ : ١٧) .

وهى تعنى أيضا حسنا أو جلالا روحيا ممنوحا من الله لكلمات الشخص ، كما قيل للمسيح كأنسان « انسكبت النعمة على شفيتك » (مز ٤٥ : ٢) . وكما قيل عنه كأنسان ايضا « وكان الجميع يشهدون له ويتعجبون من كلمات النعمة الخارجة من فمه » (لو ٤ : ٢٢) . وكما قيل أيضا « من أحب طهارة القلب

فلنعمة شفّيته يكون المالك صديقه ، (ام ٢٢ : ١١) ، وكما قيل لنا ، ليكن كلامكم كل حين بنعمة مصلحا بملح لتعلموا كيف يجب أن تجاوبوا كل واحد ، (كو ٤ : ٦) وأيضا ، بنعمة مترنمين في قلوبكم للرب ، (كو ٣ : ١٦) وكل ما هو لنا من الله هو لنا ، على سبيل النعمة أو الإحسان ، (رو ٤ : ١٦) ، كالاختيار ، (رو ١١ : ٥) وهبة الحياة (١ بط ٣ : ٧) ودوام الخلاص (رو ٥ : ٢) ومواهب الخدمة (اف ٤ : ٧) وسخاء القلب (٢ كو ٨ : ١ و ٧) والقوة الروحية (٢ تي ٢ : ١) والمعونة الإلهية (عب ٤ : ١٦) والأبجاد الأبدية (١ بط ٧ : ١ و ٢ و ٢ نس ٢ : ١٦)

وهي تذكر بالمباينة مع الناموس ، كما قيل ، الناموس بموسى أعطى ، أما النعمة والحق فبیسوع المسيح صاراً ، (يو ١ : ١٧) وأيضا ، قد تبطلتم عن المسيح . أيها الذين تتبررون بالناموس . سقطتم من النعمة ، (غل ٥ : ٤) وتذكر أيضاً بالمباينة مع الاعمال كما قيل ، فان كان بالنعمة فليس بعد بالاعمال . (رو ١١ : ٦) . والمباينة مع الاجرة أو الاستحقاق . فيقال ، أما الذى يعمل فلا تحسب له الاجرة على سبيل نعمة بل على سبيل دين ، (رو ٤ : ٤) والرسائل لكل الكنائس تفتح بطلب نعمة الله لها . أما فى الرسائل للأفراد فتضاف الرحمة إلى الطلب (١ تي ١ : ٢ و ٢ تي ١ : ٢ و ٢ تي ١ : ٤ و ٢ يو ٣) وتنسب النعمة للآب (١ بط ٥ : ١٠) وللأبن (٢ كو ١٣ : ١٤)

هـ - الله الكلى الرحمة والرأفة

ان الخلاص كما هو نعمة ؛ كذلك هو رحمة لانه احسان من الله للخاطئ . لا يستحقه بأعماله . لذلك قيل ، ولكن حين ظهر لطف مخلصنا الله واحسانه

لا بأعمال في بر عملناها نحن ، بل بمقتضى رحمته خلصنا بغسل الميلاد الثاني وتجديد الروح القدس ، (تي ٣ : ٥ ، ٤ قابل أيضا ١ بط ١ : ٣ ، اف ٢ : ٥ و ٥) . ولكنه رحمة أيضا لانه انقاذ للخاطيء من حالة استعباده الحالية وحالة عذابه العتيدة . لذلك يقول التائب « اللهم ارحمني أنا الخاطيء ، (لو ١٨ : ١٣) ويقول بولس « أنا الذى كنت قبلا مجذبا ومضطهدا ومعتريا ، ولكننى رحمت ، (١ تي ١ : ١٣) ويقول لنا بطرس « كنتم غير مرحومين وأما الآن فرحومون ، (١ بط ٢ : ١٠)

وكل انقاذ لنا من الله فى الزمان سى رحمة (عب ٤ : ١٦) ، وكذلك الشفاء من المرض (فى ٢ : ٢٧) . ولان الله هو الموفى بحنانه لكل حاجاتنا وصف بانه « كثير الرحمة ورؤوف » (يع ٥ : ١١) . وكما عاملنا ويعاملنا بالرحمة يطلب منا نحن أيضا أن نعامل الآخرين بالرحمة ، فيقول بلسان سيد العبيد « أفما كان ينبغى انك أنت ايضا ترحم العبد رفيقك كما رحمتك أنا ؟ » (مت ١٨ : ٢٣)

وتذكر الرحمة بالاقتران مع الاحسان ، كما قال الرب « واخطبك لنفسى بالعدل والحق والاحسان والمراحم » (هو ١٢ : ١٩) وبالاقتان مع الحنان ، كما قيل « الرب حنان ورحيم » (٢ اي ٣٠ : ٩) ، وبالمباينة مع القسوة ، كما قيل عن بعض الغزاة « هم قساة لا يرحمون » (ار ٥٠ : ٤٢) وكما انبىء عن الاسخريوطى بالقول « لا يكن له باسط رحمة » (مز ١٠٩ : ١٢)

و - الله الكلي الصدق والامانة

قيل عن الله انه « حق » بمعنى انه « الإله الحقيقي وحده » (يو ١٧: ٣) ، وليس إلهاً وهمياً كالوثن الذي قيل فيه « أدب اباطيل هو الخشب (أى التمثال الخشب) ... أما الرب الإله فحق » (ارميا ١٠ : ٨ و ١٠) ، وليس إلهاً بالإسم كالقضاة الذين أطلق الله عليهم اسم « آلهة » كمثليين له في القضاء ، كما قال لهم « أنا قلت انكم آلهة » (مز ٨٢ : ٦ و ٧)

وقيل عنه تعالى ايضاً إنه « حق » بمعنى انه الحق الذي لا يقول إلا الحق او الصادق الذي لا يتكلم إلا بالصدق ، عكس البشر الذين هم كذب وبالكذب يتكلمون ، لذلك قيل « ليكن الله صادقاً وكل إنسان كاذباً » (روم ٣ : ٣) « كذب بنو البشر » (مز ٦٢ : ٩) و « ليس الله إنساناً فيكذب » (عد ٢٣ : ١٩)

وقيل عنه تعالى ايضاً انه « حق » بمعنى الأمين في ذاته وصفاته ، الذي لا يقدر ان ينكر نفسه او يحنث في عهده كما قيل عنه « لأن الذي وعد هو أمين » (عب ١٠ : ٢٣) ، وأيضاً « الحياة الأبدية التي وعد بها الله المنزه عن الكذب » (١ تي ٢ : ١) .

وكون الله « حق » وكلمته « حق » هو أساس الايمان والتعليم والعقيدة فنحن نبني ثقتنا على صدق كل ما اعلنه لنا عن نفسه ، كما قيل « صادقة هي الكلمة ومستحقة كل قبول » (١ تي ١ : ١٥) .

اما وجه المطابقة بين حق الله وصدقه وبين عدم اجرائه بعض مواعيده

على ما يبدو لنا، فهو ان مواعيد الله اما مطلقة او مقيدة بشرط كالتوبة والایمان والطاعة . فالمطلقة لا بد من إجرائها على اى حال . اما المقيدة فاجراؤها او عدمه يتوقفان على استيفاء الشروط او عدم استيفائها .

الفصل الثانی

الله ووحداية لاهوته

١ - ضرورة الاعلان . والایمان بالاعلان

اتنا لا ندرك الله إلا بالقدر الذى يعلن به ذاته لنا ، كما قيل « هوذا الله عظيم ولا نعرفه » (اى ٣٦ : ٢٦) « القدير لا ندركه » (٣٧ : ٢٣) فانك لو قصدت ارجح العلماء عقلا وسألته حتى عن انت ؛ ما استطاع ان يعرفك مهما كانت رجاحة عقله ؛ ما لم تعرفه انت بنفسك . وإن عرفته بنفسك ولم يصدقك ، فانك تشك في سلامة عقله . اما إذا قصدت حيوانا اعجم لتعرفه بنفسك ، فانه لن يعرفك مهما اوضحت العبارة . وهكذا ؛ بالأولى ، يكون الأمر بالنسبة لنا من جهة الله ، تبارك اسمه

فلقد قصد تعالى ان يوجدنا في علاقة ودية معه . لذلك خلقنا ولنسا ارواح على صورته عاقلة تفهم ما يقوله لنا عن نفسه . ثم تفضل وعرفنا بنفسه . وهو تعالى في تعريفه إيانا بنفسه لا يقصد اننا نلغى عقولنا . لأن العديم العقل لا يفهم . وإنما ينتظر منا ، نحن الذين لم يكن لنا سبق معرفة

به ، ولا نستطيع ان نعرف شيئاً عنه من تلقاء ذواتنا ، بل والذي لا نستطيع ان نعرفه إلا بالقدر الذي يعلن به ذاته لنا - ينتظر منا ان نستخدم عقولنا فيما خلقت لأجله وهو فهم إعلانه تعالى لنا عن ذاته ؛ ثم بكل قلوبنا نصدقه تعالى فيما قاله عن ذاته ، ومن ثم نوجد معه في العلاقة الودية التي قصدها من وراء تعريفنا بنفسه ، وان عارضت عقولنا في تصديق ما أعلنه الله لنا عن ذاته فهذا لا يدل على رجاحتها بل على ان شيئاً غريباً تطرق إليها قلل من سلامتها . فالكفر بأقوال الله عن ذاته نوع من الخلل في العقل ولا شك ، كما قيل « قال الجاهل ، في قلبه ، ليس إله ، (مز ١٤ : ١) مع ان الذي قال ذلك هو فريق من العلماء والحكماء .

وقد تفضل الله وأعلن لنا ذاته وعرفنا بنفسه ، فعرفنا بوجوده وبعض صفاته النامية بواسطة وجود الكون وما انطوت عليه جزئياته وكمالاته من حكمة التكوين وحسن القصد . وعرفنا بعدله وبره وقداسته وحقوقه وحاجتنا إلى التوبة والتكفير بواسطة شكايه ضائرتنا في داخلنا ضد خطانا في حقه ، وبواسطة دفاعها واحتجاجها عنه في حقوقه . وعرفنا بمحبته ونعمته ورحمته في الذبيحة التي قدمها للتكفير عنا لفتح باب توبتنا إليه ورحمته لنا . بل وفي كتابه المقدس عرفنا أيضاً بما لم يمكن أن نعرفنا به بواسطة ما فات ، إلا وهو : وحدانيته في جوهر لاهوته ، وثالوثه في أقانيمه ، ولم يبق إلا أن تؤمن قاهمين .

ب - صيغة المفرد

كلمة «لاهوت» ، التي تدل على الله في جوهره ، كلمة كتابية ، فقال الرسول « فاذ نحن ذرية الله لا ينبغي أن نظن ان اللاهوت شبيه بذهب أو فضة أو حجر نقش ، صناعة واختراع انسان ، (ا ع ١٧ : ٢٩) . وقال أيضاً من جهة الوثنيين « إذ معرفة الله ظاهرة فيهم . لأن الله أظهرها لهم . لأن اموره غير المنظورة ، ترى منذ خلق العالم مدركة بالمصنوعات ، قدرته السرمدية ولاهوته حتى انهم بلا عذر ، (رو ١ : ١٩ و ٢٠)

وقال عن تجسد المسيح « فانه فيه يحمل كل ملء اللاهوت جسدياً ، (كو ٢ : ٩) . والكتاب المقدس كله ، يعهد به ، يعلن في صراحة تامة ان جوهر لاهوت الله جوهر واحد أو بعبارة أخرى ، يعلن أن «الله واحد» منفرد ومتميز بذاته عن غيره . فقل في التوراة « الرب إلهنا رب واحد» (تث ٦ : ٤) . وقل في الانجيل «الله واحد» ، (رو ٣ : ٣٠) .

وقد وضحت هذه الوجدانية في أنه تعالى ، لا ثاني له . فقال في التوراة « أليس أنا الرب ، ولا إله آخر غيري ؟ إله بار ومخلص ، وليس سواي ، (إش ٤٥ : ٢١) ، ولا شبيه به ، كما قال «أنا الله وليس آخر» ، الإله وليس مثلي» (٤٦ : ٩) ، ولا شريك له ، كما قال «أنا الرب صانع كل شيء» . ناشر السموات وحدي ، باسط الأرض ، من معي ؟ ، (٤٤ : ٣٤) ، وقل في الانجيل « ليس أحد صالحاً إلا واحد وهو الله » (لو ١٨ : ١٩) و « ليس إله آخر إلا واحد » (١ كو ٨ : ٤ اقرأ أيضاً يو ٥ : ٤٤ ، رو ٣ : ٣٠ ، يع ٢ : ١٩) .

واسكى يدلنا الله على وحدانيته في جوهر لاهوته استعمل تعالى لنفسه في الكتاب ثلاثة أسماء عبرانية مفردة لا جمع لها هي «أهيه» ومعناه «أكون» في صيغة المتكلم - و«يهوه» ومختصره «ياه» ومعناها «يكون» في صيغة الغائب . ومعنى الثلاثة «الكان بذاته» أو «واجب الوجود» أى من لا يمكن تصور عدم وجوده ، ومن لا يستمد وجوده من واحد غيره (خر ٣ : ١ - ١٥ ، مز ٦٨ : ٤) وهذا الاسم مترجم «الرب» في أكثر مواضعه في توراتنا للعربية .

كذلك يؤيد حقيقة وحدانية الله انه تعالى استعمل لنفسه أيضاً ضمير الفرد كما في قوله تعالى عن آدم «أصنع له معينا نظيره» (تك ٢ : ٨) وقوله لإبراهيم «أنا ترس لك» (٢ : ١٥) .

الفصل الثالث

الله وثنائوث أقانيمه

١ - الأقانيم

٢ - في التوراة والإنجيل

إن الكتاب المقدس الذى أعلن في صراحة وتأکید أن الله واحد أعلن أيضاً بذات الصراحة والتأکید أن هذا الإله الواحد ، الذى لا ثانى له ولا شبيه به ولا شريك له ، هو في ذات الوقت ثلاثة أقانيم .

وأول اعلانات الله عن ثالوث أقانيمه كان في التوراة نفسها ، ومن أول عبارة فيها ، مع ان الذين ألهموا بكتابة هذه الاعلانات كانوا من الذين يؤمنون بوحداية الله فقط رفضاً منهم لتعدد الآلهة الكاذبة . وسبب ذلك هو انهم ، رغم ما ألهموا به من اعلانات عن تعدد الأقانيم ، لم يكونوا يفهمون تماماً ما يلهمون به من هذه الاعلانات بل ان الله لم يطالب به بشراً قبل تجسد اقنوم الابن . ولكن بعد تجسد الابن ، وحلوله الروح القدس ، واكتمال الوحي ، وما اقتبس في العهد الجديد من التوراة اتضح من هذه الاقتباسات ان الله الواحد هو أيضاً ثلاثة أقانيم ، كما وتقرر في الانجيل ان الايمان بالله في وحدة لاهوت وثالوث أقانيمه هو الايمان الوحيد الذي يجعل الانسان مقبولاً لدى الله .

ان كلمة « أقانيم » بالذات لم ترد في كلمة الله وانما هي كلمة سريانية اصطلح عليها المسيحيون من قديم الزمان . ومعناها « اشخاص متميزون عن بعضهم . ولكنهم واحد معا في الذات أو الجوهر » ، اما كلمة « اشخاص » وحدها فلا تؤدي هذا المعنى المقصود . لأن الاشخاص ، وإن كانوا واحداً في النوع إلا انهم ليسوا واحداً في الذات أو الجوهر ، إذ لكل منهم ذاته المنفصلة وليس فقط المتميزة . اما « الأقانيم » ، فإن تميز كل منهم عن الاقنومين الآخرين إلا انه ذات الإله الواحد ، وليس إلهاً آخر . والثلاثة ، وإن كانوا ك شخصيات متميزين عن بعضهم إلا انهم معا ذات الإله الواحد .

ب - صيغة الجمع

لبدلنا الله الواحد في لاهوته على انه اكثر من واحد في اقانيمه .
استعمل لنفسه تعالى في الكتاب صيغة الجمع في بعض اسمائه في الأصل
العبراني ، كالإسم « إيلوهيم » ، ومترجم في العريية « الله » ، (تك ١ : ١)
والإسم « شداى » ، ومعناه الحرفى « القادرين » ، ومترجم « القدير » ، (تك
١٧ : ١) ، وصيغة الجمع العبرانية هذه ليست للدلالة على انه يوجد اكثر
من إله واحد ، بل اكثر من اقنوم واحد للإله الواحد .

ولبدلنا على ذلك أيضاً استعمل لنفسه أيضاً صيغة الجمع في الضمائر
المشيرة إليه كما في قوله تعالى في التوراة « نعمل الانسان على صورتنا كشبهنا »
(تك ١ : ٢٦) و « هوذا الانسان قد صار كواحد منا عارفاً الخير والشر »
(تك ٣ : ٢٢) . وغير معقول أن الله كان يخاطب الملائكة . لأن الملائكة ليسوا
واحداً مع الله في الخلق ، أو الصورة الالهية أو المعرفة الربانية الغير المحدودة
وليس من المعقول أن صيغة الجمع كانت للتعظيم . لأن أسلوب تعظيم الذات
بصيغة الجمع لم يكن معروفاً حتى للملوك المعاصرين لأزمنة نزول وحى التوراة
والانجيل (تك ١٧ : ٤١ ، أع ٢٦ : ٢٧ ، ٢٨) . كما أنه مهما بلغ تعظيم الملك
لنفسه فلن يمكنه أن يقول ما قاله الله عن نفسه هنا « كواحد منا » ، إذ يكلم أقانيم
اللاهوت أحدهم الآخر . كما يقول الآب لابن في تجسده ، مثلاً : « انت ابنى
أنا اليوم ولدتك » (مز ٧ : ٢) . وكما يقول له - بعد موته كإنسان وقيامته
وصعوده إلى السماء - « اجلس عن يمينى » (مز ١١٠ : ١) . وكما يقول الابن
وهو بالجسد على الارض للآب « أيها الآب ، مجد إسمك » ، فيرد عليه الآب

من السماء بالقول « مجدت وأجد ايضاً ، (يو ١٢ : ٢٨) . أما الروح القدس فيقول المؤمنون لمخاطبة الآب بالقول « يا آبا ، الآب ، (غل ٤ : ٦) كما يقول للابن مع العروس « تعال ، (رؤ ١٧ : ٢٢ ، ٢٠)

وفي الانجيل ايضاً يستعمل الابن ضمير الجمع في الكلام عن نفسه مع الآب ومع الروح القدس ، في قوله « إنا إنما نتكلم بما نعلم ، ونشهد بما رأينا ولمن تقبلون شهادتنا . . . إن كنت قد قلت لكم الأرضيات ولمن تؤمنون - فكيف تؤمنون إن قلت لكم السمويات ؟ وليس احد صعد إلى السماء إلا الذي نزل من السماء ، ابن الانسان الذي هو في السماء ، (يو ٣ : ١١ - ١٣) . وليس من المعقول أن المسيح كان يجمع نفسه في هذه الشهادة مع تلاميذه لانهم لم يكرنوا معه في السماء ليشهدوا لنا معه عما فيها ، بل كان جامعاً نفسه في هذه الشهادة مع الآب ومع الروح القدس إذ أنهما الكائنان معه في السماء قبل نزوله منها ، ويعلمان معه ما فيها ، وشهادتهما معه عنها هي الشهادة الحق . يوضح ذلك قوله لليهود « في ناموسكم مكتوب أن شهادة رجلين حق . أنا هو الشاهد لنفسي ، ويشهد لي الآب الذي أرسلني ، (يو ٨ : ١٧ ، ١٨) . ثم يقول عن شهادته لنفسه بالمعجزات و الاعمال التي أعطاني الآب لأكملها ، هذه الاعمال بعينها ، التي انا اعملها ، هي تشهد لي ان الآب قد أرسلني ، (يو ٥ : ٢٦) ثم يقول عن شهادة الآب له بصوته من السماء : « والاب نفسه الذي أرسلني يشهد لي . لم تسمعوا صوته قط ولا ابصرتم هيئته (٣٧٤) . لكن يوحنا المعمدان سمع صوت الاب في شهادته لابنه بقوله عنه « هذا هو ابني الحبيب الذي به سررت ، ورأى أيضاً روح الله نازلاً ومستقراً عليه في هيئة جسمية كحمامة وشهد لليهود بذلك . راجع مت ٣ : ١٦ ، ١٧ مع

يو ١ : ٣٢ - ٣٤ ، ٥ : ٣٣ - ٣٥ . ثم يقول ربنا يسوع عن شهادة الروح القدس له في الوحي : « قتشوا الكتب لأنكم تظنون أن لكم فيها حياة أبدية ، وهي التي تشهد لي ، (يو ٥ : ٣٩) لأن ما جاء في هذه الكتب المقدسة إنما تكلم به » اناس الله القديسون مسوقين من الروح القدس ، (٢ بط ١ : ٢١) ومن ثم فنحن هنا أمام شهادة الثلاثة للابن : الاب بصوته ، والابن بمعجزاته ، والروح القدس بوحيه . ولذلك جاء في قوله لنيقوديموس : « ولستم تقبلون شهادتنا ، (يو ٣ : ١١) . ويجمع الابن نفسه أيضاً مع الاب بضمير الجمع في قوله : « الذي يحبني يحبه أبي ، وأنا احبه ، وأظهر له ذاتي ... وإليه نأتي وعنده نصنع منزلاً » (يو ١٤ : ٢١ - ٢٣)

٢- الشخصيه المتميزة لكل أقنوم

ليس الثلاثة الاقانيم ثلاثة أسماء او ثلاثة صفات او ثلاثة مظاهر متتابعة لشخص واحد وانما هم ثلاث شخصيات متميزة . وتتلخص المميزات الشخصية لكل منهم في ثلاثة امور :

١- كل أقنوم يتكلم بضمير انا

وينحاطب بضمير انت ، ويتكلم عنه بضمير هو ،

فيقول الاب « انا ... مسحت ملكي » (مز ٢ : ٧) . ويقول الابن للآب « انا مجدتك على الارض » (يو ١٧ : ٤) ، ويقول الروح القدس عن رسل كر نيلبوس « انا ارسلتهم » (اع ١٠ : ١٩ و ٢٠)

ويقول الاب للابن « انت ابني » (مز ٢ : ٧) . ويقول الابن للآب مجدني

انت (يو ١٧ : ٥) . اما الروح القدس ، فوإن كان لا يوجه اليه خطاب بالذات إلا أنه روح الآب ومخاطب فيه ضمناً ، وروح الابن ومخاطب فيه ضمناً ولأنه في المؤمنين والمخاطب فيهم كقول السامري الصالح (لو ١٠ : ٣٥) (الرموز به لليسع) لصاحب الفندق (الرموز به للروح القدس كالعامل بالمؤمنين) «ومهما أنفقت أكثر فعند رجوعي أوفيك» ،

ويقول الآب عن الابن «هذا هو ابني» (مت ١٧ : ٣) ويقول الابن عن الآب والروح القدس «وانا اطلب من الآب فيعطىكم معزيا آخر... روح الحق» (يو ١٤ : ١٦) . ويقول الروح القدس عن الآب والابن «بهم داود النبي «اعبدوا الرب (اي الآب) بخوف... قبلوا الابن لتلا يغضب» (مز ٢ : ١١ ، ١٢ قابل من ع ١-٧ مع ٢ صم ٢٣ : ٢) . ويقال عن الروح القدس انه «يرف» (تك ١ : ٢) و«يدين» (تك ٦ : ٣) و«يحرك» (قض ١٣ : ٢٥) و«يحل» (قض ١٤ : ٦) و«يتكلم» (٢ صم ٢٣ : ٢) و«يحزن» (اش ٦٣ : ١٠ ، اف ٤ : ٣٠) و«يريح» (اش ٦٣ : ١٤) و«يعزي» (يو ١٥ : ٢٦) و«يسمع ويتكلم ويرشد إلى جميع الحق» ، ويخبر بأمور آتية ، ويمجد المسيح ، (يو ١٦ : ١٣ ، ١٤) و«يبكت العالم» (يو ١٦ : ٧ ، ٨) و«يرسل» (اع ١٠ : ١٩ ، ٢٠) و« يعلن ويعلم ويفحص كل شيء حتى أعماق الله» (١ كو ٢ : ١٠ - ١٣)

ب - لكل أقنوم اسمه الشخصي

فاختص أقنوم باسم «الآب» (يو ٣ : ٣٦) وأقنوم باسم «الابن» ، طبقاً (يو ١ : ١٨) اي «ابن الآب» (٢ يو ٣) ، وأقنوم باسم «الروح القدس» ،

(غل ٤ : ٦) - وهو بطبيعة الحال ايضاً «روح الاب» (مت ١٠ : ٢٠) و
«روح الابن» (غل ٤ : ٦) ولكنه قد سمي ايضاً «روح الله» (تك ١ : ٢) مما يدل
بداهة ، في هذه الحالة ، ان الاب هو الله وان الابن هو الله .

قد سمي ايضاً «روح الله» (تك ١ : ٢) مما يدل بداهة في هذه الحالة أن
الاب هو الله وأن الابن هو الله

ج - لكل أقنوم عمله الشخصى

يتميز الاب بأنه المرسل لابنه ، كما قيل «الاب أرسل الابن» (١ يو ٤ : ١٤)
ويتميز الروح القدس بأنه مع الاب مرسل للابن ، كما قال الابن بضم النبي
«السيد الرب ارسلنى وروحه» (اش ٤٨ : ٤٦) ، وبأنه مرسل مبشرين ، كما
قيل عن برنابا وبولس «فهذان» ، إذ أرسلنا من الروح القدس ، انحدروا إلى
سلوكية» (اع ١٣ : ٤) . ويتميز الاب بأنه مرسل الروح القدس كما قال الرب
يسوع «الروح القدس الذى يرسله الاب باسمى» (يو ١٤ : ٢٦) ، ويتميز
الابن بأنه مرسل الروح القدس ايضاً ، كما قال عنه «الذى أرسله أنا إليكم من
الاب» (يو ١٥ : ٢٦) . ويتميز كل من الآب والابن بأن كلا منهما مرسل للرسل
والأنبياء كما قيل عن الشعب قديماً «فكانوا يهزأون برسل الله» ، و«ردلوا كلامه»
وتهاونوا بأنبيائه» (٢ اى ٣٦ : ١٦) ، وكما قال لهم الرب يسوع فى الانجيل
«ها انا ارسل إليكم انبياء وحكماء وكتبة» (مت ٢٣ : ٢٤) ، وكما قال
يهوذا عن الرسل انهم «رسل ربنا يسوع المسيح» (يه ١٧)

ويتميز الاب بأنه هو الذى رتب وصول ابنه إلينا بطريق الولادة من
العذراء ، كما قيل «ارسل الله ابنه مولوداً من امرأة» (غل ٤ : ٤) ويتميز

الابن بأنه هو الذى وُلد ، كما قال « لهذا قد وُلدت انا ، ولهذا قد اتيت الى العالم ، (يو ١٨ : ٣٧) ويتميز الروح القدس بأنه قوة تكوين ناسوت الابن فى بطن العذراء ، كما قال الملاك للعذراء « الروح القدس يحل عليك وقوة العلى تظلمك فلذلك ايضا القدوس المولود منك يدعى ابن الله » (لو ١ : ٣٥)
 ويتميز الاب بأنه الماسح لابنه ، وابنه بأنه المسوح وروحه بأنه المسحة ، كما قال « روح السيد الرب على » ، لأن الرب مسحني ، (اش ٦١ : ١ ، لو ٤ : ١٤ - ٢٢)

ويتميز الاب بأنه الباذل لابنه ، كما قال الابن نفسه « هكذا احب الله العالم حتى بذل ابنه » ، (يو ٣ : ١٦) ، والابن بأنه الباذل لنفسه ، كما قال الرسول « ربنا يسوع المسيح الذى بذل نفسه لأجل خطايانا » ، (غل ١ : ٤) والروح القدس بأنه قوة البذل ، كما قيل عن المسيح كانسان « الذى بروح اذلى قدم نفسه لله » ، (عب ٩ : ١٤)

ويتميز الاب بأنه اقام جسد ابنه من الموت ، كما قيل « حسب عمل شدة قوته الذى عمله فى المسيح ، إذ أقامه من الأموات » ، (اف ١ : ١٩ ، ٢٠) والابن بأنه اقام جسده ، كما قيل « انقضوا هذا الهيكل ، وفى ثلاثة أيام اقيمه ... وأما هو فكان يقول عن هيكل جسده » ، (يو ٢ : ١٨ - ٢٢) ، والروح القدس بأنه قوة القيامة كما قيل عن المسيح « بمات فى الجسد ولكن محى فى الروح » ، (١ بط ٣ : ١٨) .

ويتميز الاب بأنه الذى يلد النفوس الولادة الثانية ، كما قيل « مبارك الله ابو ربنا يسوع المسيح ، الذى حسب رحمته الكثيرة ولدنا ثانية » ، (١ بط ١ : ٣) . ويتميز الابن بأنه فى قيامته كانسان هو أساس هذه الولادة

كما قيل « ولدنا (الآب) ثانية لرجاء حتى بقاء يسوع المسيح من
الأموات » . ويتميز الروح القدس بأنه قوة هذه الولادة ، كما قال الرب
يسوع « المولود من الروح هو روح » (يو ٢ : ٦)

٣ - كل أقنوم هو « يهوه »

الذى هو الله دون سواه

واضح أيضا أن كلمة الله تكلمنا عن كل واحد من الأقانيم الثلاثة على
اعتبار أنه الإله الواحد الذى لا إله سواه .

لقد سمي الملائكة « آلهة » (مز ٩٧ : ٧) ، وسمى القضاة « آلهة » (مز ٨٢) ولكن
هذا على سبيل التسمية فقط على اعتبار أن كلا منهم يمثل الله فى سيادته
وحكمه ، ولكن إذ ليس منهم من هو الله بذاته بل جميعهم خلايقه ، لم
يلقب أحدهم قط بالإسم الذى تفرد به الله . الاسم المفرد الذى لا جمع له ،
والدال على وحدانية الله أو تفرد بذاته ، وهو الاسم « يهوه » ، لذلك يقول
الرب « أنا الرب (يهوه) . هذا إسمى ومجدى لا أعطيه لآخر ،
(اش ٤٢ : ٨)

ولكن لأن كل أقنوم من الثلاثة هو الله بذاته ، جل شأنه ، لقب
كل منهم بهذا اللقب الفريد الجليل « يهوه » ، والمترجم « رب » . ووصف
بالأوصاف التى لم يوصف بها إلا « يهوه » . وقام بالأعمال التى لا يقوم بها
إلا « يهوه » . فكل منهم هو « يهوه ايلوهم » ، أو « الرب الإله » نفسه .

١- الآب (هو يهوه ايلوهيم) أو (الرب الاله)

نفسه ، لأنه :

(١) ملقب بلقب « يهوه » الذى لا يلعب إلا « يهوه » ،

قال الابن عن الاب « انى أخبر من جهة قضاء الرب (فى الأصل العبرانى « يهوه ») : قال لى « أنت ابنى » (مز ٢ : ٧ ، عب ١ : ٥) . فالآب هو « يهوه » أى الله بذاته وليس ممثلا له أو نائبا عنه . لذلك يقول يعقوب فى كلامه عن اللسان « به نبارك الله الآب » (يع ٣ : ٩) ويقول بطرس فى كلامه عن المختارين « المختارين بمقتضى علم الله الآب » (١ بط ١ : ٢ و ٢)

(٢) موصوف بما لم يوصف به إلا « يهوه » ،

كالوجود الإلهى الغير المحدود ، كما قيل « إله وآب واحد للكل » الذى على الكل ، وبالكل ، وفى كلهم » (اف ٤ : ٦) . وكالارادة الإلهية المطلقة كما قيل « مبارك الله ابو ربنا يسوع المسيح ... الذى يعمل كل شىء حسب رأى مشيئته » (اف ١ : ٣ و ١١) ، وكالقدرة على كل شىء كقول المسيح له « يا أبا ، الآب ، كل شىء مستطاع لك » (مر ١٤ : ٣٦) . وكالعلم بكل شىء . كما قال عنه بولس « الله ابو ربنا يسوع المسيح يعلم انى لست أكذب » (٢ كو ١١ : ٣١) . وكالمصدر الإلهى للبركات الإلهية ، كما قيل « نعمة لكم وسلام من الله أبينا » (رو ١ : ٧) .

(٣) . يعمل ما لا عمله إلا « يهوه » .

كالخلق ، كما قيل « لنا إله واحد » ، الآب الذى منه جميع الأشياء ونحن له .
(١ كو ٨ : ٦) . وكالغنىاية ، كما قيل « أليس عصفوران يباعان بفلس ؟
وواحد منهما لا يسقط على الأرض بلسون أيكم » ، (مت ١٠ : ٢٩) .
وكالاختيار ، كما قيل « المختارين بمقتضى علم الله الآب » ، (١ بط ١ : ٢) .
(٤) تقدم له العبادة التى لا يجوز تقديمها لغير « يهوه » .

فقيل « فى ذلك الوقت أجاب يسوع (كانسان) وقال ، أحمدك ، أيها
الآب ، رب السماء والأرض » ، (مت ١١ : ٢٥) . وقال لتلاميذه « فصلوا
أتم هكذا : أبانا الذى فى السموات ليتقدس اسمك الخ » ، (مت ٦ : ٩) .
وقال الرسول « ثم بما انكم أبناء ارسل الله روح ابنه الى قلوبكم صارخا ،
يا أبا الآب » ، (غل ٤ : ٦) . وباركه متعبدا ، بالقول : « مبارك الله
أبوربنا يسوع المسيح » ، (اف ١ : ٣) .

ب - الإبن هو (يهوه ايلوهيم)

أى « الرب الإله » نفسه لأنه :

(١) ملقب بلقب « يهوه » الذى لا يلقب به إلا الله ، فهو :

الرب السرمدى - جاء فى التوراة « فقال الله لموسى ... هكذا تقول ...
إليه (أى « أنا كائن ») أرسلنى إليكم ... يهوه (أى « هو كائن ») إله
آبائكم أرسلنى إليكم ، هذا إسمى إلى الأبد » ، (خر ٣ : ١٤ و ١٥) . وجاء

في الانجيل . قال لهم يسوع ، الحق الحق أقول لكم ، قبل أن يكون ابراهيم
« انا كائن » ، فرفعوا حجارة ليرجموه . أما يسوع فاختفى عنهم ،
(يوحنا : ٨ : ٥٨) . ويقول عنه بولس « ومنهم (أى من بنى اسرائيل) المسيح
حسب الجسد (أى فى الزمان كإنسان) « الكائن » (أى من الأزل والى
الأبد كالله) على الكل إلها مباركا الى الأبد ، آمين ، (روم : ٩ : ٥) . ويقول
هو للرائى « انا هو الألف والياء ، البداية والنهاية ، يقول الرب « الكائن ،
والذى كان والذى يأتى ، (رؤى : ٨ : ١ قابل هذا مع رؤى ٢٢ : ١٢ و ١٣ ،
١ : ١٧ و ١٨) .

الرب الواحد - قيل فى التوراة « الرب إلهنا » (يهوذا ايلوهيم) رب
(يهوذا) واحد ، (تث ٦ : ٤) وقيل فى الانجيل « لنا رب واحد ... يسوع
المسيح ، (١ كور ٨ : ٦) .

رب الأرباب - قيل فى التوراة « الرب إلهكم (يهوذا ايلوهيم) هو
إله الآلهة ورب الأرباب ، (تث ١٠ : ١٧) . وجاء فى الانجيل « والخروف
(أى المسيح) يغلبهم (أى يغلب أعداءه) لانه رب الأرباب وملك الملوك .
(رؤى ١٧ : ١٤ و ١٩ : ١٦) . وأيضاً « هذا هو رب الكل » (أع ١٠ : ٣٦) .

رب الجنود - قيل عن المعمدان « صوت صارخ فى البرية أعدوا طريق
الرب . قوموا فى القفر سيلا لإلهنا ، (اش ٤٠ : ٣ و يوحنا : ١ : ٢٣) . وقال
عنه (يهوذا) نفسه « هاأنا أرسل ملاكى فىي الطريق أمامى ... قال رب
الجنود ، (ملا ٣ : ١) ، وقال عنه الملك المبشر بولادته « يرد كثيرين من
بنى اسرائيل الى الرب إلههم . ويتقدم أمامه بروح إيليا ، (لوقا : ١٦ و ١٧) .

وقال له أبوه « وأنت ، أيها الصبي نبي العلي تدعى لأنك تتقدم أمام وجه الرب لتعد طريقه » (لوقا : ٧٦) . أخيراً ، قال هو نفسه عن الرب يسوع ، هو الذي يأتي بعدى ، (يوحنا : ٢٧) ، الذي أنا « مرسل أمامه » (يوحنا : ٢٨) .

وقال أشعيا فى التوراة عند ما رأى الرب « ويل لى ! انى هلكت ... لأن عيني قد رأتا الملك رب (يهو) الجنود ... ثم سمعت صوت السيد (أى رب الجنود) قائلاً ، من أرسل ؟ ومن يذهب لأجلنا ؟ فقلت هاأنذا أرسلنى . فقال ، اذهب وقل لهذا الشعب ، اسمعوا سمعاً ولا تفهموا ، وابصروا ابصاراً ولا تعرفوا . غلظ قلب هذا الشعب (أى شعب اليهود) الخ ، (اش : ٦ : ١ - ١٠) . وفى الانجيل قال يوحنا عن الرب يسوع « ومع انه كان قد صنع امامهم (أى امام اليهود) آيات هذا عددها ، لم يؤمنوا به لأن أشعياء قال ... أعمى عيونهم وأغلظ قلوبهم ... قال أشعياء هذا حين رأى مجده (أى مجد الرب يسوع كالله قبل تجسده) وتكلم عنه » (يوحنا : ١٢ : ٣٥ - ٤٣) .

(٢) موصوف بما لم يوصف به إلا « يهو » ، فهو :

الأول والآخر - قيل فى التوراة « هكذا يقول الرب (يهو) ، ملك إسرائيل وقاديه ، رب الجنود ، أنا الأول وأنا الآخر (أى سرمدى) ، ولا إله غيرى » (اش : ٤٤ : ٦ و ٤٨ : ١٢) . وفى الانجيل يقول الرب يسوع « هذا يقوله الأول والآخر الذى كان ميتاً فعاش » (رؤى : ٢ : ٨) . القادر على كل شىء - فى التوراة قال الرب لموسى « أنا ظهرت لابراهيم واسحق ويعقوب بأتى الاله القادر على كل شىء » (خرى : ٦ : ٣) . وفى

الانجيل يقول الرب يسوع : انا هو الالف والياء ، البداية والنهاية ، يقول الرب السكائن والذي كان والذي ياتي ، القادر على كل شيء » (رؤ ٢ : ٨) .
 العليم بكل شيء - فقد قالت حنة في التوراة : الرب (يهوه) إله عليم ، وبه توزن الأعمال ، (١ صم ٢ : ٣) - وفي الانجيل قال بطرس للرب يسوع : يا رب ، انت تعلم كل شيء ، (يو ٢١ : ١٧) . ويقول الرب يسوع نفسه لكل واحد من شعبه : انا عارف اعمالك ، (رؤ ٢ : ٢) .

فاحص الكل والقلوب ، والذي يجازي كل واحد حسب عمله - فقبل في التوراة : انا الرب (يهوه) فاحص القلب ، مختبر الكل ، لأعطي كل واحد حسب طريقه ، حسب ثمر اعماله ، (أر ١٧ : ١٠) . وجاء في الانجيل هذا يقوله ابن الله الذي له عينان كهيبي نار ... فستعرف جميع الكنائس « إني انا هو الفاحص الكل والقلوب . وسأعطي كل واحد منكم بحسب اعماله » (رؤ ٢ : ١٨ و ٢٣) .

الموجود في كل مكان وكل زمان - فجاء في التوراة : اما اهل انا السموات والأرض . يقول الرب (يهوه) ؟ ، (ار ٢٣ : ٢٤) - وفي الانجيل قال الرب يسوع : وليس احد صعد الى السماء إلا الذي نزل من السماء ، ابن الانسان الذي هو في السماء ، (يو ٣ : ١٣) . وايضاً : حيثما اجتمع اثنين أو ثلاثة باسمي (أو الى اسمي) فهناك اكون في وسطهم ، (مت ١٨ : ٢٠) ايضاً : وها انا معكم كل الأيام الى انقضاء الدهر ، (مت ٢٨ : ٢٠) .

معبود الكل - فقد جاء في التوراة : أليس أنا الرب (يهوه) ، ولا إله آخر غيري؟ بذاتي أقسمت ، انه لي تجشو كل ركبة ، يحلف كل لسان ، (اش ٤٥ : ٢١ - ٢٣) وجاء في الانجيل : تجشو باسم يسوع كل ركبة ممن في السماء

ومن على الأرض ، ومن تحت الأرض . ويعترف كل لسان أن يسوع المسيح هو رب لمجد الله الأب ، (في ٢ : ١٠ و ١١) .

وفي رؤ ١ : ٢٥ يبارك الرسول الله قائلا : الخالق ، الذي هو مبارك الى الأبد ، آمين ، وفي ص ٩ : ٥ يبارك الرب يسوع نفس البركة باعتباره الله الخالق ذاته ، فيقول : ومنهم المسيح حسب الجسد السكائن على الكل إليها مباركاً الى الأبد ، آمين ، وفي رؤ ٥ : ١٣ قيل : وكل خليفة بما في السماء ، وعلى الأرض ، وتحت الأرض ، وما على البحر - كل ما فيها ، سمعتها قائلة ، للجالس على العرش وللخروف ، البركة والكرامة والمجد والسلطان الى أبد الأبد .

وجاء في التوراة : الرب (يهوه) قد ملك فلتسبح الأرض ... أسجدوا له ، يا جميع الالهة ، (مز ٩٧ : ١ و ٧) وجاء في الانجيل : متى أدخل (الله) البكر (أى ابنه المتجسد) الى العالم (في ملكه لتصير ممالك العالم لربنا ومسيحه) ، يقول ولتسجد له كل ملائكة الله ، (عب ١ : ٦) . ثم قيل : ونظرت وسمعت صوت ملائكة كثيرين حول العرش ... وكان عددهم وبرات ربوات وألوف ألوف قائلين ، مستحق هو الخروف المذبح أن يأخذ القسرة والغنى والحكمة والقوة والكرامة والمجد والبركة ، (رؤ ٥ : ١١ و ١٢) .

مخدوم الكل - قيل في التوراة : وأبناء الغريب الذين يقترنون بالرب (أى يهوه) ليخدموه وليحبوا اسم الرب (يهوه) ليكونوا له عبيداً ،

(اش ٥٦ : ٦) . وجاء في الانجيل « عالمين أنكم من الرب ستأخذون جزاء الميراث ، لأنكم تخدمون الرب المسيح ، (كو ٣ : ٢٤) » وعرش الله والخروف (أى المسيح) يكون فيها (أى فى أورشليم السماوية) . وعبيده يخدمونه ، (رؤ ٢٢ : ٣) . وقيل عن اضداد المسيح « هؤلاء لا يخدمون ربنا يسوع المسيح بل بطونهم » (رو ١٦ : ١٨) .

وقيل فى التوراة « يا رب (أى يايهوه) ... الكل عبيدك » (مز ١٩ : ٨٩ و ٩١) . وقيل فى الانجيل « بولس وتيموثاوس عبدا يسوع المسيح » (فى ١ : ١) « يعقوب عبد الله والرب يسوع المسيح » (يع ١ : ١) « سمعان بطرس عبد يسوع المسيح » (٢ بط ١ : ١) . وقال الرب يسوع نفسه عن كل واحد من تلاميذه « يكفى التلميذ أن يكون كعابه والعبد كسيده » (مت ١٠ : ٢٥) .

محبوب الكل - قيل فى التوراة « فتحب الرب إلهك (أى يهوه ايلوهيم) من كل قلبك ، ومن كل نفسك ، ومن كل قوتك » (تث ٦ : ٥) . وأيضاً « هكذا قال الرب (لبني لاوى) ... ضعوا كل واحد سيفه على نخته ... واقتلوا كل واحد أخاه ، وكل واحد صاحبه ، وكل واحد قريبه (الذين عبدوا العجل الذهبى) » (خر ٢٢ : ٢٧) . وفى الانجيل قال الرب يسوع « من أحب أباً أو أمأ أكثر منى فلا يستحقنى . ومن أحب إبناً أو إبنة أكثر منى فلا يستحقنى . ومن لا يأخذ صليبه ويتبعنى فلا يستحقنى » (مت ١٠ : ٣٧ و ٣٨ و ١٤ : ٢٦)

حجر الأساس - قيل فى التوراة « الحجر الذى رفضه البناؤون قد صار رأس الزاوية » (مز ١١٨ : ٢٢) « قدسوا رب الجنود . فهو خوفكم ،

وهو رهبتكم . ويكون (هو أى رب الجنود) مقدساً وحجر صدمة ، وصخرة عثرة ، (اش ٨ : ١٣ و ١٤) . وفى الانجيل قال بطرس لرؤساء اليهود « يسوع المسيح الناصرى الذى صلبتموه أنتم ، الذى أقامه الله من الأموات ... هذا هو الحجر الذى احتقرتموه ، أيها البناؤون ، الذى صار رأس الزاوية ، (اع ٤ : ١٠ و ١١) وأضاف الى ذلك قوله عنه فى رسالته « وحجر صدمة وصخرة عثرة ، (١ بط ٢ : ٨)

المدعو باسمه - قيل فى التوراة « صموئيل بين الذين يدعون باسمه . دعوا الرب (يهوه) وهو استجاب لهم ، (مز ٩٩ : ٦) » كل من يدعو باسم الرب (يهوه) ينجو ، (يو ٢ : ٢٢) . وفى الانجيل قال حنايا للرب يسوع عن شاول الطرسوسى « وهنا له سلطان ... ان يوثق جميع الذين يدعون باسمك ، (اع ٩ : ١٤) . وقال بولس « جميع الذين يدعون باسم ربنا يسوع المسيح فى كل مكان ، (١ كو ١ : ٢) وأيضاً : « ان اعترفت بفمك بالرب يسوع وآمنت بقلبك ان الله أقامه من الأموات خلصت ... لأن رباً واحداً للجميع غنياً لجميع الذين يدعون به ، لأن كل من يدعو باسم الرب يخلص ، (رو ١٠ : ٩ و ١٢ و ١٣)

الذى باسمه وسلطانه تصدر الأوامر والأحكام - قيل فى التوراة « فما تكلم به النبي باسم الرب (يهوه) ولم يحدث ولم يصر فهو الكلام الذى لم يتكلم به الرب (يهوه) ، (تث ١٨ : ٢٢) . وفى الانجيل قال بولس « قد حكمت ... باسم ربنا يسوع المسيح ، إذ أنتم وروحي مجتمعون مع قوة ربنا يسوع المسيح ، أن يسلم مثل هذا للشيطان لهلاك الجسد ، (١ كو ٥ :

٣ - ٥) « وكل ما علمتم بقول أو فعل فاعملوا السكل باسم الرب يسوع »
(كو ٣ : ١٧)

الذى إلى اسمه يجتمع العابدون - جاء في التوراة « يسمون أورشلیم
كرسى الرب ، ويجتمع إليها كل الأمم ، إلى اسم الرب (يهوه) » (أر ٣ :
١٧) . وفي الانجيل قال الرب يسوع « حيثما اجتمع اثنان أو ثلاثة باسمي
(أو إلى اسمي) فهناك أكون في وسطهم » (مت ١٨ : ٢٠)

الذى يضطهد شعبه من أجل اسمه المدعو به عليهم - قيل في التوراة
« اسمعوا كلام الرب (يهوه) ... إخوانكم ... أبغضوكم وطرردوكم من
أجل اسمي » (زاش ٦٦ : ٥) وفي الانجيل قال الرب يسوع لتلاميذه
« وتكونون مبغضين من الجميع من أجل اسمي » (مت ١٠ : ٢٢)

الذى الشعب شعبه وخاصته وغنم مرعاه - قيل في التوراة « فيعملون
أنى أنا الرب إلههم (يهوه ايلوهيم) معهم ، وهم شعبي ... وأنتم يا غنمي ،
غنم مرعاي ، أناس أتم » (حز ٣٤ : ٣٠ و٣١) وقال أيضاً « تكونون لى
خاصة (أى شعباً خاصاً) من بين جميع الشعوب » (خر ١٩ : ٥)
وقيل في الانجيل عن الرب يسوع من جهة اليهود « إلى خاصته جاء وخاصته
لم تقبله » (يو ١ : ١١) وقيل عنه من جهة المسيحيين « يطهر لنفسه شعباً
خاصاً » (تى ٢ : ١٤) و« إذ أحب خاصته الذين فى العالم أحبهم إلى المنتهى »
(يو ١٣ : ١) وعن هؤلاء قال لبطرس « إرع غنمي » (يو ٢١ : ١٦)

الذى القديسون قديسوه - قيل في التوراة « اتقوا الرب (يهوه)
يا قديسيه » (مز ٣٤ : ٩) . وفي الانجيل قال حنايىبا للرب يسوع عن
شاول الطر موسى « يا رب قد سمعت من كثيرين عن هذا الرجل ، كم

من الشرور فعل بقديسيك ، (اع ٩ : ١٣) وقال بولس ومجيء ربنا يسوع مع جميع قديسيه ، (١ تس ٣ : ١٣) ومتى جاء ليتمجد في قديسيه ، (٢ تس ١ : ١٠) .

الذى الشهود شهوده والشهداء شهداءه - فى التوراة قال الرب لأنبيائه وشعبه ، أتم شهودى يقول الرب (يهو ٥) ، (اش ٤٣ : ١٠) « فاتم شهودى . هل يوجد إله غيرى ؟ » (اش ٤٤ : ٨) . وفى الانجيل قال الرب يسوع « وتكونون لى شهوداً » (اع ١ : ٨) وقال الرسل « ونحن شهود له ، (اع ٥ : ٣٢) وقال له بولس « حين سفك دم استفانوس شهيدك ، (أع ٢٢ : ٢٠) وقال هو « انتيباس شهيدى الأمين الذى قتل عندكم ، (رؤ ٢ : ١٣) -

الذى بيده آجال البشر - فى التوراة قال داود « يا رب (يا يهو ٥) ... فى يدك آجالى ، (مز ٣١ : ١٤ و ١٥) . وقال دانيال لبيشاضر الملك « الله الذى بيده نسمتك ، (دا ٥ : ٢٤) . وفى الانجيل قال الرب يسوع لبطرس عن يوحنا « إن كنت أشاء أنه يبقى حتى أجيء ، فماذا لك ؟ » (يو ٢١ : ٢٢) -

الذى إليه مآل البشر - فى التوراة قال داود النبى « فى يدك استودع روحى - فديتنى ، يا رب (يهو ٥) إله الحق ، (مز ٣١ : ٥) . وفى الانجيل قال استفانوس عند استشهاده « أيها الرب يسوع ، اقبل روحى ، (اع ٧ : ٥٩)

٣ - يعمل ما لا يعملهُ إلا « يهوه » ، فهو :

الذى خلق الكل - فى التوراة قال داود ، « أما أنت ، يارب (يا يهوه) ،
فإلى الدهر جالس ... من قدم أسست الأرض والسموات هى عمل
يديك ... كرماء تغيرهن فتغير ، (مز ١٠٢ : ١٢ و ٢٥) . وفى الانجيل
يقول بولس « وأما عن الابن (أو للإبن حسب الحاشية فيقول النبي ملهما
بالروح) كرسيك ، يا الله ، الى دهر الدهور (قابل مز ٤٥ : ٦) ... وأنت
يا رب ، فى البدء أسست الأرض والسموات هى عمل يديك ... وكرماء
تطويها فتغير ، (عب ١ : ٦-١٢) . ويقول عنه أيضاً « قانه فيه خلق الكل ،
ما فى السموات وما على الأرض ، ما يرى وما لا يرى ، سواء كان عروشاً
أم سيادات أم رياسات أم سلاطين ، الكل به وله قد خلق » (كور ١ : ١٦) .

الذى فدى شعبه واقتناه لنفسه - فقل فى التوراة « يا الله ... أذكر
جماعتك التى اقتنيته منذ القدم وفديتها ، (مز ٧٤ : ٢) . وقل فى الانجيل
عن جماعة المسيح « كنيسة (أو جماعة) الله التى اقتناها بدمه » (أع ٢٠ : ٢٨)
كما قيل عن المسيح نفسه « الذى فيه لنا الفداء بدمه غفران الخطايا حسب غنى
نعمته » (اف ١ : ٧) .

الذى سكب الروح - جاء فى التوراة ، أنا الرب إلهكم (يهوه ايلوهيم)
وليس غيرى ... إني أسكب روحى على كل بشر ، (يوحنا ٢ : ٢٧ ، ٢٨) . وفى
الانجيل قال بطرس « فيسوع هذا ... إذ ارتفع يمين (أو إلى يمين) الله
وأخذ موعد الروح القدس من الآب سكب هذا الذى انتم الآن تبصرونه
وتسمعون » (أع ٢ : ٣٢ ، ٣٣)

الذى يهب المواهب - قيل فى التوراة « وصعدت إلى العلاء . سبيت سياً . قبلت عطايا بين الناس . . . ، أيها الرب الاله (يهوه ايلوهيم) ، (مز ١٨: ٦٨) . وفى الانجيل يقول بولس « لكل واحد منا اعطيت النعمة حسب قياس هبة المسيح ، لذلك يقول (داود عن المسيح ملهما بالروح) إذ صعد إلى العلاء سبى سبياً وأعطى الناس عطايا ، (أف ٤: ٧ ، ٨)

الذى يهب الفهم والكلام - جاء فى التوراة قول الرب لموسى « من صنع للانسان فما . . . ؟ أما هو أنا الرب (يهوه) ؟ فالان ، اذهب . وأنا أكون مع فك ، وأعلمك ما تتكلم به ، (خر ١١: ٤ ، ١٢) . وفى الانجيل قال الرب يسوع لتلاميذه « أنا أعطيتكم فما وحكمة لا يقدر جميع معانديكم أن يقاوموها أو يناقضوها ، (لو ٢١: ١٥)

إله الرسل والأنبياء - قيل فى التوراة « فأرسل الرب إله آبائهم (يهوه ايلوهيم) إليهم عن يد رسله . . . فكانوا يهزأون برسل الله وردلوا كلامه وتهاونوا بأنبيائه ، (٢ أى ٣٦: ١٥ ، ١٦) . وفى الانجيل قال بولس « تقدر ان تفهموا درايتى بسر المسيح ، الذى فى أجيال أخر لم يُعرف به بنو البشر كما قد أعلن الان لرسله القديسين وأنبيائه بالروح ، (أف ٣: ٤ ، ٥) . ومن ثم سمي الرسل ايضاً « رسل المسيح ، (٢ كو ١١: ١٣) و« رسل الخروف الأثني عشر ، (رؤ ٢١: ١٤) .

الذى يفتح البصيرة - قيل فى التوراة « ويصنع الرب (يهوه) . . . وليلة . . . ويفنى . . . وجه النقاب الذى على كل الشعوب ، والغطاء والمغطى به على كل الأمم ، (اش ٦: ٢٥ ، ٧) . وقيل فى الانجيل « وقف يسوع نفسه

فى وسطهم . . . حيثئذ فتح ذهنهم ليفهموا الكتب ، (لو ٢٤ : ٣٦ ، ٤٥) .
وقال عنه يوحنا ، ابن الله قد جاء وأعطانا بصيرة لنعرف الحق ، (١ يوح ٥ : ٣٠)

معطى التوبة والايمان والغفران - جاء فى التوراة قول افرام للرب

« توبنى فأتوب ، لأنك أنت الرب إلهى (يهوہ أيلوہيم) » ، (ار ٣١ : ١٨)
وقال له النبى « ان كنت تراقب الاثام ، يارب ، يا سيد ، فمن يقف ؟ لأن
عندك المغفرة لكى يخاف منك » ، (مز ١٣١ : ٤ ، ٣) . وفى الانجيل قال
بطرس عن الرب يسوع ، هذا رفعه الله يمينه (إلى يمينه) رئيسا ومخلصا
ليعطى اسرائيل التوبة وغفران الخطايا ، (اع ٥ : ٣١) . وقال ابو المصروع
للرب يسوع « أومن ، يا سيد ، فأعن عدم إيمانى » ، (مر ٩ : ٢٤) . وقال الرب
يسوع للمفلوج المؤمن به « يا بنى ، مغفورة لك خطاياك » ، (مر ٥ : ٢) .

الذى له سيعطى كل واحد حسابا عن نفسه - جاء فى التوراة « أنا الله

وليس آخر . . . لى تجثو كل ركبة يحلف كل لسان » ، (أش ٤٥ : ٢٢ ، ٢٣)
وقيل فى الانجيل ، لأنه لهذا مات المسيح وقام وغاش لكى يسود على الأحياء
والأموات . اما انت فلماذا تدين اخاك ؟ او انت ايضا لماذا تزدري
بأخيك ؟ لأننا جميعاً سوف نقف امام كرسي المسيح . لأنه مكتوب أنا حى
يقول الرب ، انه لى ستجثو كل ركبة وكل لسان سيحمد الله . فإذا كل واحد
منا سيعطى عن نفسه حسابا لله ، (رو ١٤ : ٩ - ١٢) ، لأنه لا بد اننا جميعا
نظهر امام كرسي المسيح لينال كل واحد ما كان بالجسد بحسب ما صنع خيراً
(للاختيار) كان أم شراً (للأشرار) ، (٢ كو ٥ : ١٠) .

ج - الروح القدس هو «يهوه ايلوهيم»

أى «الرب الاله» نفسه ؛ لأنه :

(١) ملقب بلقب «يهوه» الذى لا يلقب به غير الله

قال موسى للشعب قديماً « من اليوم الذى خرجت فيه من أرض مصر... كنتم تقاومون الرب (يهوه) » (تث ٩: ٧) « هوذا وأنا بعد حتى معكم اليوم قد صرتم تقاومون الرب (يهوه) » فكم بالحري بعد موتى ؟ » (تث ٣١: ٢٧) . وقال استفانوس لأبنائهم أخيراً « أتم دائماً تقاومون الروح القدس . كما كان آباؤكم كذلك اتم » (اع ٧: ٥١) . فهو «يهوه ايلوهيم» أو الرب الاله ، لذلك يقول بطرس لحنايا لماذا ملاً الشيطان قلبك لتكذب على الروح القدس؟ . . . أنت لم تكذب على الناس بل على الله ، (اع ٥: ٣، ٥) قال أشعيا النبي « ثم سمعت صوت السيد قائلاً من أرسل ومن يذهب من اجلنا فقلت ها أنذا ارسلنى فقال (السيد يهوه) اذهب وقل لهذا الشعب اسمعوا سمعوا ولا تفهموا... » (اش ٦: ٩، ٨) ونسب بولس الرسول هذه الأقوال إلى الروح القدس قائلاً « حسنا كلم الروح القدس آباءنا بأشعيا النبي قائلاً اذهب إلى هذا الشعب وقل ستسمعون سمعاً ولا تفهمون » (اع ٢٨ : ٢٥ ، ٢٦)

ويقول أرميا النبي « هذا هو العهد الذى أقطعه... بعد تلك الأيام يقول الرب (يهوه) اجعل شريعتى فى داخلهم وأكتبها على قلوبهم وأكون لهم

إلها وهم يكونون لي شعباً ، (ار ٣١: ٣٣) وينسب الرسول هذه الأقوال إلى الروح القدس قائلاً ويشهد لنا الروح القدس أيضاً لأنه بعد ما قال سابقاً هذا هو العهد الذى اعطاه معهم بعد تلك الأيام يقول الرب أجعل نواويسى فى قلوبهم وأكتبها فى اذهانهم ، (عب ١٠ : ١٥ ، ١٦)

(٢) موصوف بما لم يوصف به الا «يهوه» ، فهو :

الغير المحدود - قيل فى التوراة «من قاس روح الرب؟» (اش ٤٠: ١٣) ويقول النبي للرب « اين اذهب من روحك ؟ ومن وجهك اين اهرب ؟ » (مز ١٣٩ : ٧) . ومهما كان عدد الانبياء المتنبئين معا فى وقت واحد كان هو المتنبئ فيهم « تكلم أناس الله القديسون مسوقين من الروح القدس » (٢ بط ١ : ٢١ ، عد ١١ : ٢٤ ، ٢٥ ، ١ سم ١٩ : ١٩ ، ٢٠) . وفى الانجيل قيل عنه يكت العالم ، آلفه وربواته فى وقت واحد (يو ١٦ : ٨) ، ويقود المؤمنين آلفهم وربواتهم فى وقت واحد ، فى سلوكهم وسجودهم (رو ٨ : ١-١٦ ، يو ٤ : ٢٣ و ٢٤)

العالم بكل شيء - قيل فى التوراة «من قاس روح الرب؟ ومن مشيره . يعلمه؟ من استشاره فأفهمه ، وعلمه فى طريق الحق ، وعلمه معرفة ، وعرفه سبيل الفهم؟» (اش ٤٠ : ١٣ ، ١٤) . وقيل فى الانجيل « ما لم تر عين ولم تسمع اذن ولم يخطر على بال انسان ما أعده الله للذين يحبونه . فأعلنه الله لنا نحن بروحه . لأن الروح يفحص كل شيء حتى أعماق الله » (١ كو ٢ : ٩ و ١٠) .

المطلق المشيئة - قال المسيح عن الروح القدس «الريح تهب حيث تشاء ... هكذا كل من ولد من الروح» (يو ٣ : ٨) وقال الرسول «مواهب

الروح القدس حسب ارادته ، (عب ٢: ٤) « هذه كلها يعملها الروح الواحد .
بعينه قاسماً لكل واحد بمفرده كما يشاء » (١ كو ١٢ : ١١)
القادر على كل شيء - فقد قيل « ولبس روح الرب جدعون فضرب
بالبوق فاجتمع ايعزر وراه » (قض ٦: ٣٤) « فنزل شمشون ... إلى تمته
وإذا بشبل أسد يزجر للقائه - فخل عليه روح الرب فشقه كشق الجدى ،
وليس في يده شيء » (قض ١٤: ٦٥) « لا بالقدرة ولا بالقوة بل بروحي .
قال رب الجنود ، (زك ٦: ٤) .

(٣) يعمل ما لا يعمله الا « يهوذا » ، فهو :
المخالق - فقال أليهو « روح الله صنعني . ونسمة القدير أحييتني » (أي ٣٣: ٤)
محيي النفوس والأجساد - فقل « الروح هو الذي يحيي » (يو ٦ : ٦٣
و ٢ كو ٥: ٦) . وأيضاً « فان المسيح أيضاً تألم مرة واحدة ... ثانياً في الجسد
ولكن « يحيي في الروح » (١ بط ٣: ٨) « وان كان روح الذي أقام يسوع
من الأموات ساكناً فيكم ، فالذي أقام المسيح من الأموات سيحيي أجسادكم
المائة ايضاً بروحه الساكن فيكم » (رو ٨: ١١)
د - الله المفرد الجمع

فالآب هو يهوذا أيلوهيم . والآب هو يهوذا أيلوهيم (١) والروح القدس
(١) فيما يتعلق بناسوت المسيح من حيث ولادته وتعبه وجوعه وعطشه
وآلمه وموته ، وفيما يتعلق بمركزه الانساني الذي هو فيه اقل من الملائكة ،
والآب أعظم منه ، وفي صورة ومركز عبد يطيع حتى الموت ، ويقوم ،
ويعطى له السلطان ، ويملك ، ويسلم الملك لله الآب ، كل هذا بينما هو في
ذات الوقت « يهوذا أيلوهيم » او « الرب الإله » نفسه - اقرأ عنه بالتفصيل
في « الباب السادس » .

هو يهوه ايلوهيم . أو كل منهم هو « الرب الإله » . ولكن ليس المعنى أنهم ثلاثة أرباب أو ثلاثة آلهة حاشا ! وإنما هم الرب الواحد والإله الواحد باقائمه الثلاثة . لذلك قال موسى « أسمع ، يا اسرائيل ، الرب إلهنا . (يهوه ايلوهيم) رب واحد » (تث ٦ : ٤) . وقال الرب يسوع « ليس أحد صالحا إلا واحد وهو الله » (لو ١٨ : ١٩) . وقال بولس « الله واحد » (رو ٣ : ٣٠) .

لذلك رأينا ، فيما سبق ، ان الكتاب المقدس بعهديه قد استعمل لله صيغة المفرد في الأسماء والضمائر ليدلنا على وحدانيته تعالى في جوهر لاهوته . كما قد استعمل له تعالى أيضاً صيغة الجمع لتدلنا على أقانيمه ، حتى يثبت الأمران ولا ينفي أحدهما الآخر .

ومن ثم تأتي الصيغتان أيضاً ، المفرد والجمع ، في الأسماء والضمائر ، جنباً الى جنب في التوراة والانجيل . ففي التوراة ، بالنسبة للأسماء ، يقال مثلاً « الرب (وهو « يهوه » المفرد) إلهنا (وهو « ايلوهيم » الجمع) رب واحد » (تث ٦ : ٤) ، وفي الانجيل يقال مثلاً « عمدوهم باسم » وليس بأسماء « الآب والإبن والروح القدس » (مت ٢٨ : ١٩) ، مع أنهم ثلاثة أقانيم أي جمع

أما بالنسبة للضمائر فيقول الرب في التوراة مثلاً « من أرسل ؟ » والفاعل هنا مفرد « ومن يذهب لأجلنا ؟ » والضمير هنا جمع (اش ٦ : ٨) وفي الانجيل يقال مثلاً « الله نفسه أبونا وربنا يسوع المسيح » . ولكنه بعد

ذلك يقول « يهدى طريقنا » (١ تس ٣ : ١١) ولا يقول ، يهديان . لأن الآب والابن واحد . أيضاً « ربنا نفسه يسوع المسيح والله أبونا » . ولكنه بعد ذلك يقول « يهزى قلوبكم » (٢ تس ٢ : ١٦) ولا يقول يهزيان ، لأنهما واحد . وأيضاً « صارت ممالك العالم لربنا ومسيحه » ، ولكنه بعد ذلك يقول « فسيملك الى أبد الآبدين » (رؤ ١١ : ٥) ولا يقول ، سيملكان لأنهما واحد . وأيضاً « وسيكونون (أى المؤمنون) كمنة لله والمسيح ، وسيملكون » ، ولكنه يقول بعد ذلك « معه ألف سنة » (رؤ ٢٠ : ٦) ولا يقول معهما ، لأنهما واحد . وأيضاً « وعرش الله والخروف يكون فيها » ، ولكنه يقول بعد ذلك « وعبيده يخدمونه » (رؤ ٢٢ : ٣) . ولا يقول ، وعبيدهما يخدمونهما ، لأنهما واحد .

وبينما يقول الرسل للآب فى الانجيل « أيها السيد ، أنت هو الإله ... القائل بضم داود فتاك الخ » ، (ا ع ٤ : ٢٤ - ٢٧) نجد داود نفسه يقول ، فى التوراة ، عما اقتبسوه فى صلاتهم من المزمور الثانى ، وعن كل ما أوحى إليه به « روح الرب تكلم بى » ، وكلمته على لسانى ، (٢ صم ٢٣ : ٢) ولم يقل الله تكلم بى . وهذا لأن الله الآب والروح القدس واحد .

ولما قال الابن « هذا يقوله ابن الله » ، ثم ختم بالقول « من له أذن فليسمع ما يقوله الروح للكنائس » ، (رؤ ١٨ : ٢٩) ولم يقل : ما يقوله ابن الله ، ظهر من ذلك أن الابن والروح القدس واحد .

ولذلك فانتا لا نجد لأقوم المقام الأول ، ولتان المقام الثانى ، وثالث المقام الثالث ؛ بل لكل أقوم نفس المقام الإلهى الذى للأقوم الآخر .

إذلك كما يرد ذكر « الاب » في الأول كما في قول المسيح « عمدوهم باسم الاب والابن والروح القدس » (مت ٢٨ : ١٩) كذلك يرد ذكر الابن في الأول ، كما في قول الرسول « نعمة ربنا يسوع المسيح ، ومحبة الله وشركة الروح القدس مع جميعكم ، آمين » (٢ كور ١٣ : ١٤) ؛ ويرد ذكر الروح القدس في الأول ، كما قيل « مصلين في الروح القدس ؛ واحفظوا أنفسكم في محبة الله ؛ منتظرين رحمة ربنا يسوع المسيح للحياة الأبدية » (يه ٢٠ : ٢١) .

٤ - الثالث الاقدس معا

١ - في الخلق

في التوراة قيل عن الخلق « في البدء خلق الله السموات والأرض ، وأيضاً » من ثبت جميع أطراف الأرض ؟ ما اسمه واسم ابنه ؟ ، وإيضاً « يارب... ترسل روحك فتخلق وتجدد وجه الأرض » (تلك ١ : ١ مع ام ٣٠ : ٤ ؛ مز ١٠٤ : ٣٠) وهنا في التوراة ، في مناسبة الخلق نجد الثلاثة الأقانيم : الله (اي الاب) وابنه وروحه .

وفي الانجيل يقول المسيح في (لوقا ١١ : ٤٩) « قالت حكمة الله ، اني ارسل إليهم انبياء ورسلاً ، . ويقول في (متى ٢٣ : ٢٤) « انا أنا ارسل إليكم أنبياء وحكماء وكتبة ، ومن القوانين يتبين ان المسيح هو « حكمة الله » . وفي التوراة في (ام ٨ : ١٢ - ٢٦) يقول شخص الحكمة اي المسيح « انا الحكمة .. الرب

قناني (١) اول طريقه . منذ الأزل مسحت (٢) ... لما ثبت السموات كنت هناك انا ... لما رسم أسس الأرض كنت عنده صانعا ، وكنت كل يوم لذته ، وفي (ص ١ : ٢٠ ، ٢٣) بالحكمة تنادي ... هاانذا افوض لكم روحي ، وهنا في التوراة ايضا ، وفي نفس مناسبة الخلق ، نجد ايضا الثلاثة الأقانيم : الرب

(١) قوله هنا قناني اول طريقه ، لا تدل على بداية للإبن . لأنه هنا ، حكمة الله ، وحكمة الله ليست لها بداية . وإنما المعنى هو أن الآب لم يبدأ طريقه في الخلق بدون حكمته أو بدون إبنه لأنهماء الله الواحد ، كما قيل في (ص ٣ : ١٩) « الرب بالحكمة أسس الأرض ، وكما قيل في (عب ١ : ٢) عن الله الآب ، الذي به (أى بابنه) عمل العالمين ،

(٢) في مكان النقط وارد قول الإبن كحكمة الله ، إذ لم يكن غير أبدت .. قبل التلال أبدت ، (ع ٢٤ و ٢٥) . وقوله هذا لا يدل على أن له بداية . لأنه هنا يتكلم باعتباره حكمة الله ، وليس لحكمة الله بداية . أما الحقيقة فهي أن كلمة أبدت ، في الاصل العبراني تعني ايضا « أبديت ، أى ، أظهرت ، بمعنى أن حكمة الله أو مجد الإبن كالحكمة أبدى أو أظهر أو تجلى في الخليقة ، كما قيل « ما أعظم أعمالك ، يارب ، كلها بحكمة صنعت ، (مز ١٠٤ : ٢٤) . وكما قيل عن تحويله الماء خمر في أيام جسده على الأرض ، هذه بداءة الآيات فعلمنا يسوع في قانا الجليل وأظهر مجده فأمن به تلاميذه ، (يو ٢ : ١١) . وكما تجلى بمجده كرب المجد على جبل التجلي فقيل عن تلاميذه ، فلما استيقظوا رأوا مجده ، (لو ٩ : ٢٢) .

الذى كان شخص الحكمة عنده ، وشخص الحكمة الذى هو المسيح وروح الحكمة روح المسيح وهم الآب والابن والروح القدس

وفى الانجيل جاء عن الخلق ، الله خالق الجميع يسوع المسيح ، (اف ٣ : ٢٩) وايضا ، ابن محبته الذى ... السكل به وله قد خلق ، (كو ١ : ١٣ - ١٦) ، وايضا ، الروح هو الذى يحيى ، (يو ٦ : ٦٣) وهنا فى الانجيل ، فى مناسبة الخلق أيضاً نجد الثلاثة الآقائيم : الله (الآب) وابنه وروحه .

ب - فى إرسالية الابن

قال الابن فى التوراة عن إرساليته ، أنا الأول وأنا الآخر وبيدى ، أسست الأرض ... والآن السيد الرب أرسلنى ، وروحه ، (اش ٤٨ : ١٢ - ١٦) . وهنا نجد الثلاثة الآقائيم : المرسلين وهما السيد الرب (أى الآب) وروحه ، والمرسل أى الأول والآخر وهو الابن وقال أيضاً ، لأنه هكذا قال رب الجنود ، بعد المجد أرسلنى إلى الأمم ... فتعلمون أن رب الجنود قد أرسلنى ، . وايضا ، لا بالقدرة ولا بالقوة بل بروحى قال رب الجنود ، (زك ٢ : ٨ ، مع ٤ : ٦) وهنا فى التوراة نجد الثلاثة الآقائيم أيضاً : رب الجنود المرسل وهو الآب . ورب الجنود المرسل وهو الابن . وروح رب الجنود ، وهو روح الآب وروح الابن وفى الانجيل قيل عن هذه الإرسالية ، لما جاء ملء الزمان أرسل الله ابنه مولوداً من امرأة .. وبما أنكم أبناء أرسل الله روح ابنه إلى قلوبكم ، (غل ٤ : ٤ ، ٦) وهنا نجد الثلاثة الآقائيم : الله (الآب) وابنه وروح ابنه .

وقيل أيضا للعدراء «الروح القدس يحل عليك، وقوة العلي تظلك فلذلك أيضا القدوس المولود منك يدعى ابن الله» (لو ١: ٣٥). وهنا نجد الثلاثة الأقانيم: العلي (أى الاب) ، وابن الله ، والروح القدس .

ج - فى مسح الابن

ولأن الابن كان عتيذاً بعد تجسده أن يمسح ملكاً لذلك سُمى «مسيح الرب» وفى التوراة جاء عنه كمسيح الرب « تأمر الرؤساء معاً على الرب وعلى مسيحه ... الرب يستهزئ بهم (قائلاً) أما أنا فقد مسحت ملكي، ثم يقول المسيح، أو الممسوح ملكاً الرب قال لى أنت ابنى . أنا اليوم ولدتك . إسألنى فأعطيك الأمم ... ملكاً لك، ثم يقول متكلم ثالث ، أعبدوا الرب بخوف ... قبلوا الابن ، (مز ٢) . وهذا المتكلم الثالث هو الروح القدس ، كقول داود النبي الملهم بالمزمور «روح الرب تكلم بى وكلمته على لسانى ، (صم ٢: ٢٣) . فهنا ، فى التوراة - فى مسح الابن - نجد الثلاثة الأقانيم : الرب وهو الاب ، والمسيح وهو ابنه ، وروحه . وفى الانجيل نقرأ عن هذه المسحة ، فلما اعتمد يسوع صعد للوقت من الماء . وإذا السموات قد انفتحت له . فرأى روح الله نازلاً مثل حمامة وآتياً عليه . وصوت من السموات قائلاً ، هذا هو ابنى الحبيب الذى به سررت ، (مت ٣ : ١٦ : ١٧) . وهذا طبقاً لما جاء فى التوراة فى نبوة أشعياء ، وطبقه المسيح على نفسه فى انجيل لوقا وهو قوله «روح السيد الرب علىّ لأنه مسحنى ، (اش ٦١ : ١ ، لو ٤ : ١٨) وهنا فى الانجيل أيضاً نجد الماسح والمسيح والمسحة ، أو الاب والابن والروح القدس .

د- في ظهورات الابن إلى أن ظهر في الجسد

لقد سر الرب أن يظهر للقديما قبل تجسده في صورة ملاك أو صورة انسان تحت اسم « ملاك الرب » ، وهو الرب ذاته ، قليل « وقال لها (أى لهاجر) ملاك الرب ، تكثيراً أكثر نسلك ، (تك ١٦ : ١٠) فالتكلم هو الله ذاته . لأن تكثير النسل هو من عمله كالخالق وليس من عمل الملائكة .

وقيل أيضاً « فتاداه ملاك الرب من السماء وقال ، ابراهيم ابراهيم ... لا تمد يدك إلى الغلام ... الان علمت أنك خائف الله فلم تمسك ابنك وحيدك عني ، (تك ٢٢ : ١١ ، ١٢) . فالتكلم هو الله ، لأن العبادة بالذبايح أو غيرها تخص الله لا الملائكة . وقيل أيضاً « وبارك (يعقوب) يوسف ، وقال ، الله الذى رعاى .. الملاك الذى خلصنى من كل شر ، يبارك الغلامين ، (تك ٤٨ : ١٥ ، ١٦) . وهنا واضح كل الوضوح أن ملاك الرب الذى كان يظهر لهم هو الله ، والتمس منه يعقوب أن يبارك الغلامين ، وهذا من اختصاص الله وليس من اختصاص الملائكة . وقيل أيضاً في سفر القضاة « وصعد ملاك الرب من الجبل إلى بوكيم ، وقال قد أصدتكم من مصر وأتيت بكم إلى الأرض التى أقسمت لأبائكم ، (قض ٢ : ١) ، فى حين أن الذى وعد الاباء بالأرض ، وللأبناء أكمل الوعد إنما هو الرب . مما يدل على أن ملاك الرب هو الرب ذاته . وقيل أيضاً « فظهر له (أى لجدعون) ملاك الرب ... (ثم قيل عن ملاك الرب هذا) فالتفت إليه الرب ، (قض ٦ : ١٢ - ١٤) . وقيل أيضاً « ولم يعد ملاك الرب يترامى لمنوح وامرأته . »

حينئذ عرف منوح أنه ملاك الرب فقال منوح لا، رأته نموت موتاً
لأننا قد رأينا الله، (قض ١٣: ٢١، ٢٢) وقيل في ملاخي «وأتى بغتة إلى هيكله
(والذى الهيكل هيكله هو الله) السيد الذى تطلبونه وملاك العهد الذى
تسرون به، (لا ٣: ١)».

وقال يوحنا فى العهد الجديد «الله لم يره أحد قط . الابن الوحيد
الذى هو فى حضن الآب هو خير (أو أظهر، أى أظهر الله الغير المنظور)،
(يو ١: ١٨) . وقال الابن عن الله الآب «لم تسمعوا صوته قط، ولا
أبصرتم هيته، (يو ٥: ٣٧) ثم قال «الذى رآنى فقد رأى الآب، (يو ١٤: ٩)
وقال بولس عن المسيح «ابن محبته (أى ابن محبة الآب) الذى هو
صورة الله غير المنظور، (كو ١: ١٣، ١٥) . وعليه فالذى كان
يظهر فى صورة «ملاك الرب»، وهو فى نفس الوقت «الرب»، ذاته هو
«ابن الله»، «الابن الوحيد»، ويدل على ذلك أن «ملاك الرب» فى التوراة
واحد لاثنائى له . لأن ابن الله هو، كما وصف نفسه، الابن الواحد الحبيب
إلى الله آية (مر ١٢: ٦)» .

ولأن ملاك الرب، كما تبين من الفصول السابقة، هو بذاته «الله»،
يتضح أنه «الله الابن»، ويدل على ذلك:

أولاً - إسمه الذى هو «ملاك الرب»، أى ان «الرب»، شخصية
(أو أقنوم) آخر غيره، مع أنه هو نفسه أيضاً «الرب»، فيكون ملاك
الرب هو «الله الابن». والرب الذى هو ملاك يكون هو «الله الآب»،
فملاك الرب فى العهد القديم هو نفسه ابن الآب فى العهد الجديد (٢ يوح ٣).

ثانيا - إنه يتكلم عن نفسه، والكتاب يتكلم عنه على اعتبار أنه «الله»
و«الرب»، في حين يتكلم هو ويتكلم الكتاب عن «الله» و«الرب»، على
اعتبار أنه شخصية أخرى غيره . فبعد أن يتكلم عن نفسه كالله في قوله
لإبراهيم «علمت أنك خائف الله فلم تمسك ابنك وحيدك عني»، يعود ويتكلم
عن الله كشخصية أخرى في قوله بعد ذلك لإبراهيم «بذاتي أقسمت»، يقول
الرب، (تك ١٢: ١٦) وهكذا فعل مع جدعون (قض ١٢: ٦ و١٦)
ومن أجل وأقوى فصول التوراة ما ورد فيه ذكر الثلاثة الأقانيم معا:
الآب باسم الرب أو الله، والابن باسم «ملاك الرب»، أو «ملاك الله»، بينما
يعرف في نفس الفصل بأنه «الرب»، و«الله». والروح القدس باسم «روح
الرب»، أو «روح الله».

ففي (قض ٦: ١١ - ٣٦) قيل «فظهر له (أي لجدعون) «ملاك الرب»،
(ع ١٢) وفي ع ١٤ قيل عن ملاك الرب هكذا انه «الرب»، في قوله
عنه «فالتفت إليه الرب وقال الخ»، وفي ع ٣٤ قيل «لبس روح الرب جدعون»،
وهنا نجد الثلاثة الأقانيم معا في فصل واحد: الرب الذي «ملاك الرب»،
ملاكه، وهو الآب . و«ملاك الرب»، الذي هو الابن، و«روح الرب»، الذي
هو الروح القدس . وهو في هذه الحالة، كما قيل عنه في العهد الجديد،
«روح الآب»، (مت ١٠: ٢٠) و«روح الابن»، (غل ٤: ٦)

وفي (قض ١٣: ١٩ - ٢٥) نقرأ «حينئذ عرف منوح أنه ملاك الرب .
فقال منوح لامرأته (عن ملاك الرب هذا)، نموت موتا لأننا قد رأينا الله».
(ع ٢٢، ٢٣) . ثم في ع ٢٥ نقرأ «وابتدا روح الرب يحركه (أي يحرك

شمشون ابن منوح) ، ، وهنا نرى الأقانيم الثلاثة معا في فصل واحد :
 « الرب ، الذى « ملاك الرب » ملاكه ، وهو الآب . و « ملاك الرب » الذى
 عُرف بعد ذلك بأنه « الله » ، وهو الابن . و « روح الرب » وهو « الروح
 القدس » .

وفى (اش ٦٣ : ٧ - ١٤) نقرأ « احسانات الرب أذكر ... ملاك
 حضرته خلصهم ... روح الرب أراحهم » . وهنا فى فصل واحد ايضا نرى
 « الرب » وهو الآب . و « ملاك حضرته » وهو الابن ، و « روح الرب » وهو
 الروح القدس ، روح الآب والابن

وفى (ملا ٣ : ١) نقرأ قول الابن قبل تجسده « هاأنا أرسل ملاكى
 (يوحنا المعمدان) فيبش الطريق أمامى » . وفى (مت ١١ : ١٠) يقتبس المسيح
 هذه الأقوال بصيغة يجعل الاب فيها هو المتكلم « ها أنا أرسل امام وجهك ملاكى
 الذى يبش طريقك قدامك » . وفى (ملا ٣ : ١) باقى النبوة « ويأتى بفتة إلى
 هيكله السيد الذى تطلبونه وملاك العهد الذى تسرون به . هوذا يأتى ، قال
 رب الجنود » . وفى (او ١ : ١٥ - ١٧) يقول الملاك المبشر عن المعمدان : كالملاك
 الموعود بمجيئه ليهيئ الطريق أمام المسيح ، « ومن بطن أمه يمتلئ من
 الروح القدس ، ويرد كثيرين ... إلى الرب إلههم ، ويتقدم أمامه بروح
 ايليا ، ففى هذا الموضوع الواحد فى التوراة والانجيل ، موضوع المعمدان
 كمهد الطريق للمسيح نجد الثلاثة الأقانيم : « رب الجنود » الواعد ، وهو
 الآب . والسيد صاحب الهيكل ، او « ملاك العهد » ، أو « الرب الإله » ،
 الموعود به ، وهو الابن ، والروح القدس الذى يمتلئ المعمدان به من بطن

أمه. وفي (عد ٢٣ : ٤ ، ١٦ مع ٢٤ : ٢) يوافق الله بلعام ثلاث مرات فقط لا أكثر ولا أقل . فقيل « فوافق الله بلعام ... فوافق الرب بلعام ... فكان عليه روح الله ، وهنا ، في فصل واحد نجد الأقانيم الثلاثة : الله وهو الآب ، والرب وهو الابن ، وروح الله . وفي الانجيل نجد البرهان على أن ذلك هو المقصود ، والإيضاح له في قول الرسول في (١ كو ٨ : ٦) «لنا إله واحد الآب ، ورب واحد يسوع المسيح» ، وفي (ص ١٢ : ٤ - ٦) يقول ، «أنواع مواهب موجودة ولكن الروح واحد . وأنواع خدم موجودة ولكن الرب واحد . وأنواع أعمال موجودة ولكن الله واحد» . وفي (١ كو ١٢ : ٤ - ٦) يقول ، «روح واحد ... رب واحد ... إله وآب واحد» . وفي هذا التوافق العجيب في كل هذه الفصول نجد الأقانيم الثلاثة معا : الآب والابن والروح القدس .

وفي التوراة يكرر السرافيم ملهمين كلمة « قدوس » ثلاث مرات فقط لا أكثر ولا أقل فيقولون « قدوس قدوس قدوس » رب الجنود مجده ملء كل الأرض ، (اش ٦ : ٣) وفي الانجيل لم يزد الكروبيم عن هذا العدد ولا انقصوا منه ، بل حافظوا عليه بالضبط ، فقالوا « قدوس قدوس قدوس الرب الإله ، القادر على كل شيء » ، (رؤ ٤ : ٨) . وهذا لأن الآب هو « القدوس » كقول الابن للآب « أيها الآب القدوس » (يو ١٧ : ١) . والابن هو « القدوس » كقوله عن نفسه « هذا يقوله القدوس الحق » ، (رؤ ٣ : ٧) كما سبق أيضاً وقال عنه الملاك للعذراء « القدوس المولود منك يدعى ابن الله » (لو ١ : ٣٥) . والروح القدس هو « القدوس » كقول الرسول عنه « الله الذي اعطانا أيضاً روحه القدوس » (١ تس ٤ : ٨) .

وهنا نجد الثلاثة الأقانيم : الآب والابن والروح القدس .

ولأن الابن - رغم تجسده وصيرورته انساناً عبداً لله ممسوحاً ملكاً هو الرب ، لذلك : في التوراة ، في (مز ١١٠ : ١) « يدعو داود بالروح رباً ، قائلاً » قال الرب لربي إجلس عن يميني ، (مت ٢٢ : ٤٢ - ٤٤) ففي هذا النص - في التوراة والإنجيل - نجد الثلاثة الأقانيم معاً : الرب المذكور أولاً ، الداعي للجلوس عن يمينه ، وهو الآب ، والرب المذكور ثانياً والمُدعو للجلوس عن اليمين ، وهو الابن مجدداً كإنسان في السماء بعد قيامته وصعوده إليها . والروح الناطق بفم داود ، وهو الروح القدس

ولأن الابن المتجسد والممسوح ملكاً كإنسان هو الله ، لذلك ، في التوراة في (مز ٤٥ : ٦ ، ٧) ، كما في الإنجيل ، في (عب ١ : ٨ ، ٩) نقرأ قول الروح القدس له بفم داود « كرسيك يا الله إلى دهر الدهور . قضيب استقامة قضيب ملكك (كإنسان ملك) . أحببت البر وأبغضت الإثم (في اجراء أحكامه) . من أجل ذلك مسحك الله إلهك (كإنسان عبده في مركز ملك رغم أنه الله) » يدهن الابتهاج ، وفي هذا النص الوارد في التوراة والإنجيل معاً نجد الثلاثة الأقانيم : الله الماسح وهو الآب ، والملك ، عبد الله ، الممسوح ، وهو الابن كإنسان ، والمسحة وهي الروح القدس (اش ٦١ : ١) .

٥ - بنوة الإبن

١ - أزلية بنوة الإبن

ليست أبوة الآب للإبن لأنه ولده . ولا بنوة الإبن للآب لأنه ولده منه ، حاشاً ! بل أبوة الآب للإبن وبنوة الإبن للآب ، كل منهما ، إلهية أزلية . أما عن قول الآب للإبن « أنا اليوم ولدتك ، (مز ٢ : ٧) فسبق بقوله له « أنت ابني ، وهو يدل على بنوته الإلهية الأزلية التي بغير ولادة لأنها مطلقة وغير مرتبطة بالزمان . أما قوله الذي جاء بعد ذلك ، أنا اليوم ولدتك ، فعن ولادته في الزمان كأنسان من العذراء بقوة روح الله ، كقول الملاك للعذراء « الروح القدس يحل عليك وقوة العلي تظلك ، لذلك أيضاً القدوس المولود منك يدعى ابن الله ، (لو ١ : ٣٥) ، وكقول الرسول « لما جاء ملء الزمان أرسل الله ابنه مولوداً من امرأة ، (غل ٤ : ٤) وكقول الملاك للرعاة « ولده لكم اليوم مخلص هو المسيح الرب ، (لو ٢ : ١١) . فهو ابن الله أزلياً بلاهوته بغير ولادة ، وابن الله بناسوته بولادته في الزمان من العذراء بقوة العلي ، فضلاً عن صيرورته بهذه الولادة « ابن الانسان ، أيضاً . »

• فيما يتعلق بناسوت المسيح ومركزه الانساني الذي أصبح معادلاً لأي إنسان ، أي أقل من الله بل ومن الملائكة ، رغم أنه في الوقت نفسه الله الإبن المعادل لله الآب والله الروح القدس - اقرأ عنه في الباب السادس .

وما دام الآب « أزلياً » ، (يو ١٦ : ٢٦ و ٢٧) فبطبيعة الحال تكون أبوة أزلية . ولا تكون الأبوة إلا لابن . وما دامت أبوة الآب لابنه أزلية فتكون بالتبعية بنوة الابن لأبيه أزلية ، ويكون الابن ابناً أزلياً ، أو ابناً في اللاهوت .

ويبين أيضاً ألوهية وأزلية بنوة الابن للآب ، وأنه ليست لها بداية بولادة ، أن الروح القدس الذي هو « روح الآب » ، و « روح الابن » ، (مت ١٠ : ٢٠ ، غل ٤ : ٦) « روح أزلي » ، (عب ٩ : ١٤) . وما دام روح الآب أزلياً يكون الآب بالضرورة أزلياً . وما دام روح الابن أزلياً يكون الابن بالضرورة أزلياً . وبما أنه لا أزلي إلا الله (مز ٩٠ : ٢ ، يو ١٦ : ٢٥ - ٢٧) نتج أيضاً بالضرورة أن كلا من الأقانيم الثلاثة هو الله الأزلي . وأن الثلاثة الأقانيم هم الله الواحد الأزلي

وبما يثبت أيضاً أزلية الابن قوله لليهود « قبل أن يكون إبراهيم أنا كائن » ، أى كائن أزلي « فرفعوا حجارة ايرجموه » ، (يو ٨ : ٥٨ و ٥٩) إذ فهموا قصده . لأنه ما دام تكلم عن نفسه أنه أزلي ، ولا أزلي إلا الله ، فيكون متكلماً عن نفسه باعتبار أنه الله . وقد فهموا هم ذلك فعلا بدليل قولهم له « لسنا نرجمك لأجل عمل حسن ، بل لأجل تجديف . فأنك وأنت إنسان تجعل نفسك إلها » ، (يو ١٠ : ٣٣) ويثبت أيضاً أنه الله الأزلي أن نفس كلمة « كائن » ، التي وصف بها نفسه هي نفسها كلمة « يهوه » ، التي هي اسم الله الفريد الذي انفرد به كمن هو منفرد بذاته . وواضح من مقابلة كل شواهد التوراة بشواهد الانجيل أن « يهوه » العهد القديم هو نفسه « يسوع » العهد الجديد .

راجع على سبيل المثال قول « يهو » في العهد القديم « أنا هو » (وهي ترجمة « أهيه ، أو ، السكائن ») « أنا الأول وأنا الآخر » . ويدى أسبست الأرض ويميني نشرت السموات ، (اش ٤٨ : ١٢ و ١٣) مع قول الرب يسوع ، في العهد الجديد « هذا يقوله الأول والآخر الذي كان ميثا فعاش » (رؤ ٢ : ٨) ، وما دام قد ثبت أن « الرب يسوع » هو الله الأزلي ثبت بالتبعية أن بنوته للآب بنوة إلهية أزلية ، لا مثيل لها ، ولا قدرة على إدراكها .

ب - الابن : « بكر كل خليفة »

ولا ينفي أن بنوة الابن للآب إلهية أزلية قول الكتاب عنه إنه « بكر كل خليفة » (كو ١ : ١٥) . إذ لم يقل أنه بكر كل الخليفة كأنه أول مخلوق ، بل الذي قيل عنه هو أنه « بكر كل خليفة » بمعنى أن كل خليفة خلقها هو بكر لها أو رئيس عليها أو متسلط عليها . فليس هذا التعبير سوى استعارة من شثوتنا ولغتتنا البشرية ليدلنا على الأولوية والرئاسة والتسلط كما قال الله عن داود الملك كرمز للمسيح « أجعله بكرأ أعلى من ملوك الأرض » (مز ٨٩ : ٢٧) . ومن ثم قيل في النص بهذا المعنى عن الابن ، « الذي هو صورة الله الغير المنظور » ، بكر كل خليفة (أى السابق على وجودها ، والمخالق لها على كثرة أعدادها وأنواعها ، ومالكها ، والواضع لتوأميسها والضابط لها) فإنه فيه خلق الكل : ما في السموات . وما على الأرض ، ما يرى وما لا يرى ، سواء كان عروشا أم سيادات أم رياسات أم سلاطين . الكل به وله قد خلق . الذي هو قبل كل شيء ، وفيه يقوم الكل . (كو ١ : ١٥ - ١٧) .

ج- خلاصة المعلن من معاني بنوة الابن

إن الملائكة أبناء الله لأنهم مخلوقون منه تعالى أرواحاً (عب ١: ١٤) والبشر لأنهم مخلوقون منه بأرواح (زك ١٢: ١) والمؤمنون لأنهم مولودون منه بطبيعة روحية (يو ٣: ٦). أما المسيح فليس ابن الله بخلق أو ولادة، حاشا! لأنه إله الأزلي الخالق لكل ما خلق في البدء، الكل به وله قد خلق، (كو ١: ١٥، ١٦). وهرطقة خلقه، بل وفكرة ولادته الأزلية (رغم ما فيها من الاقرار الصادق بلاهوته) ليست إلا محاولة لتعليل وإيضاح بنوته. ولكنه قال «ليس أحد يعرف الابن إلا الآب، (مت ١١: ٢٧). أما المعلن عن بنوته فيتلخص فيما يأتي:

أولاً - هي نسبة إلهية أزلية كما قيل عن الابن أنه «ابن الآب» (يو ٣: ٣).
ثانياً - هي نسبة إلهية غير مدركة كما قال الابن «ليس أحد يعرف الابن إلا الآب» (مت ١١: ٢٧)

ثالثاً - هي نسبة إلهية فريدة، كما قال الابن عن نفسه أنه «الابن الوحيد» (يو ٣: ١٦) أو الابن الواحد (مر ١٢: ٦)

رابعاً - تدل على المحبة الفريدة، كما قال الابن عن الآب «كان له ابن واحد حبيب إليه» (مر ١٢: ٦)، وكما قال يوحنا عن الابن «الابن الوحيد الذي هو في حضن الآب» (يو ١: ١٨)، وكما قال عنه بولس أنه «ابن محبته» أي ابن محبة الآب (كو ١: ١٣)

خامساً - تدل على وجدة الصورة والشبه الإلهيين، كما قيل عن الابن.

« إذ كان في صورة الله » (في ٢ : ٦ قابل ٢ كو ٤ : ٤ ، كو ١ : ١٥) . ولذلك قيل عنه انه « النور » و « الكلمة » (يو ٨ : ١٢ ، ١ : ١) أو « بهاء مجد الله ورسم جوهره » (عب ١ : ٣) . فمن أهم معاني بنوة الابن انه يعلن ذات الله كما قيل « الله لم يره احد قط . الابن الوحيد الذي هو في حضن الآب هو خبر (او أظهره) » (يو ١ : ١٨) كما قال « الذي رأي فقد رأى الآب » ، (١٤ : ٩) . فالابن هو الاعلان الظاهر للآب ولكن هذا الاعلان نفسه لا يمكن أن يصل إلى النفس إلا بعمل الروح القدس بالكلمة المكتوبة التي هي إعلانه عن الابن .

سادسا - تدل بنوة الابن على المعادلة للآب في الأقتومية والأزلية والعمل ، كما قال الابن « ابى يعمل حتى الآن وانا أعمل » دون أن يذكر بدءاً للعمل . وقال أيضا « أن الله أبوه معادلا نفسه بالله » (يو ٥ : ١٧) في المقام الإلهي والحقوق الإلهية ، كما قيل عنه « إذ كان في صورة الله لم يحسب خلصة أن يكون معادلا لله » (في ٢ : ٥) ، وكما قال أيضا « لكي يكرم الجميع الابن كما يكرمون الآب » (يو ٥ : ٢٣)

سابعا - تدل على الوحدةانية في جوهر اللاهوت ، كما قال الابن « أنا والآب واحد » (يو ١٠ : ٣٠) .

د - عدم محدودية الله ؛ وعدم امكانية تصوره او ادراكه

سواء في وحدة لاهوته او ثالوث أقانيمه

إن المعنى في كل مافات أن الله الواحد ثلاثة أقانيم . وان كل اقنوم هو ذات الإله الواحد ، وان الثلاثة الأقانيم معاً هم ذات الإله الواحد .

ومن المستحيل طبعاً لعقولنا البشرية أن تصور أو تفهم أو تدرك
ثالوث اقانيم الله الواحد ، أو الله الواحد كثلاثة اقانيم . وهذا لأن التعدد
في المادة ، التعدد الذي لا يمكننا تصور تعدد سواء ، يدل على المحدودية
بينما هو في اقانيم اللاهوت لا يدل على ذلك ، لأن الله هو الروح الغير المحدود
وعليه فمن الجهالة ان تتصور الله بالنظر لوحدة لاهوته شخصاً واحداً
جالساً على عرش واحد . أو ان تتصوره بالنظر لأقانيمه الثلاثة ؛ ثلاثة
أشخاص جلوساً إلى جوار بعضهم على ثلاثة عروش . لأن هذا وذاك تحديد
لله ، والله غير محدود . سواء كان ذلك في ذاته أو صفاته أو وحدة لاهوته
أو ثالوث اقانيمه . وهذا لأن الله تبارك اسمه ، وإن تميز في اقانيمه ولكنه
غير منفصل لأنه واحد في لاهوته ، لذلك لما قال فيلبس للرب يسوع دياسيد
أرنا الآب وكفانا . قال له يسوع ، انا معكم زماناً هذه مدته . ولم تعرفني ،
يا فيلبس ؟ الذي رآني فقد رأى الآب . فكيف تقول انت ارنا الآب ؟ ألسنت
تؤمن اني انا في الآب والآب في ؟ الكلام الذي اكلبكم به لست اتكلم به
من نفسي لكن الآب الحال في هو يعمل الاعمال . صدقوني اني في الآب والآب
في وإلا فصدقوني بسبب الأعمال نفسها ، (يو ١٤ : ٨-١١) وإذا
اضفنا إلى ذلك ايضاً ان الروح القدس هو «روح الآب» و «روح
الابن» ، اتضح ايضاً انه وإن كان هناك تميز في الأقانيم إلا انه لا انفصال
ولا محدودية . إما قول الآب للإبن «اجلس عن يميني» (مز ١١٠ : ١)
فينص الابن بعد التجسد والموت والقيامة والصعود ، وليس قبل ذلك .
وجلوسه عن يمين الله كناية عن إشغاله في السماء بجسده الممجّد ، مكان العزة
والكرامة (خر ١٥ : ٦ ، ١ مل ٢ : ١٩) وبجسده الممجّد هذا ستره في السماء
وفي رؤيتنا إياه سترى فيه ايضاً الآب في كل محبته ، والروح القدس في كل
قوته «فانه فيه يحمل كل ملء اللاهوت جسدياً» (كو ٢ : ٩)

فهرس

الباب الثالث

الملائكة الاطهار



الفصل الاول - الملائكة الذين لم تذكر اسماءهم
والوصف العام

ا: اوصافهم . ب : اعمالهم .

الفصل الثانى - الكرويين

الفصل الثالث - السرافيم

الباب الثالث

الملائكة الاطهار

الفصل الأول

الملائكة الذين لم تذكر أسماءهم، والوصف العام

١: أوصافهم

الملائكة شخصيات روحية عاقلة لهم تفكيرهم وشعورهم وحرية إرادتهم، بدليل أن البعض منهم أساموا استعمال هذه الحرية فأرادوا العصيان على الله بدل الطاعة وسقطوا من مكائهم، والملائكة أسمى رتبة من الانسان، لذلك قيل عن الانسان « وضعت قليلا عن الملائكة »، (عب ٢ : ٧ قابل مت ٢٤ : ٣٦، ١ كو ١٣ : ١). أما طبيعتهم فغير معطن لنا عنها شيء أكثر من التعبيرات الرمزية كقوله « الصانع ملائكته رياحا » (للدلالة على أنهم أرواح). وخدامه لهيب نار (للدلالة على أعمالهم القضائية التي يستخدمهم فيها الله)، (عب ١ : ٧). وتوجد ملائكة لم تذكر في الكتاب أسماء فرقهم، وتوجد فرقة سماها « الكروبيم »، (تك ٢ : ٢٤). وفرقة سماها « السرافيم »، (اش ٦ : ٢).

وجميعهم خلقهم الله ، لذلك قيل « الصانع ملائكته الخ » ، (عب ١ : ٧)
 وخلقهم لخدمته كما قيل « أليس جميعهم أرواحاً خادمة ؟ » ، (ع ١٤) .
 ويدل على ذلك معنى اسمهم . فكلمة « ملاك » ، معناها « مرسل » ، لأن الله
 يرسلهم لخدمته بتنفيذ مشيئته كما قيل « ملائكته . . . الفاعلين أمره عند
 سماع صوت كلامه » ، (مز ١٠٣ : ٢٠) . وكان خلقهم قبل خلق الأرض
 وما عليها كقول الله لآيوب « اين كنت حين أسست الأرض . . . » ، عندما
 ترنمت كواكب الصبح ، وهتف جميع بنى الله ؟ ، (اى ٣٨ : ٤ و ٧)
 وبنو الله هنا هم الملائكة . أنظر (اى ١ : ٦ ، ٢ : ١) . لصدورهم أرواحاً
 من الله الروح . وقد خلقوا طاهرين ، وطبقاً لذلك سمواء الملائكة القديسين ،
 (لو ٩ : ٢٦) . وقد حفظوا من السقوط الذى سقط فيه غيرهم من الملائكة .
 ولذلك سمواء الملائكة المختارين ، (١ تي ٥ : ٢١) . وهم خلّاتق قوية كما
 قيل « ملائكته المقتدرين قوة » ، (مز ١٠٣ : ٢٠) وهم « أعظم قوة وقدرة ،
 من الانسان (٢ بط ٢ : ١١) بدليل قول الروحى للانسان البار « لأنه يوصى
 ملائكته بك لكي يحفظوك » ، (مز ٩١ : ١١) على انها قوة مخلوق اى
 محدودة . ومستمدة من الله ، وغير مستقلة عنه ، وخاضعة لإرادته . وهم
 متفاوتون عن بعضهم فى القدرة وفى المركز أيضاً . قال ملاك لدانيال
 « وهوذا ميخائيل ، واحد من الرؤساء الأولين ، جاء لأعانتى » ، (دا ١٠ : ١٣)
 فقيمهم « الرؤساء والسلاطين » ، (اف ٣ : ١٠) . وهم أيضاً محدودو العلم ،
 فقيل « يُعرّف الآن عند الرؤساء والسلاطين فى السموات بواسطة
 الكنيسة بحكمة الله المتنوعة » ، (اف ٣ : ١٠) « التى تشتمى الملائكة ان
 تطلع عليها » ، (١ بط ١ : ١٢) « وأما ذلك اليوم وتلك الساعة فلا يعلم بهما

أحد ولا ملائكة السموات ، (مت ٢٤ : ٣٦ ، قابل أى ٤ : ١٨)

ومع أن الملائكة أرواح ، والأرواح لا لحم لها ولا عظام (لو ٢٤ : ٣٩) ولكن بسبب القدرة المعجزية الممنوحة لهم أمكن لهم أن يظهروا للناس بالشكل الذى يريده الله طبقاً للحالة . فكانوا مثلاً يظهرون فى صورة رجال يلبسون ويلبسون ، ويأكلون ويشربون كما قيل : فجاء الملاك إلى سدوم ... ودخلا بيته فصنع لهما ضيافة وخبز فطيراً فأكلوا ... ولما توانى أمسك الرجلان يده ، (تك ١٩ : ١ و ٣ و ١٢ و ١٦) وأيضاً : إذا بالرجل جبرائيل ... مطارا واغفا لمسى ، (دا ٩ : ٢١) وأحيانا أخرى كانوا يظهرون فى صورة جيوش ومركبات حربية ، بمنظرها وأصواتها (تك ٣٢ : ١ ، ٢ مل ١١ : ٢ ، ١٥ : ٦ ، ١٧ - ١٧ : ٧)

ولأنهم أرواح فهم لا يتزوجون ولا يموتون كما قيل عن المؤمنين فى قيامتهم : الذين حسبوا أهلاً للحصول على ذلك الدهر والقيامة من الأموات لا يتزوجون ولا يتزوجون ، إذ لا يستطيعون ان يموتوا أيضاً ، لأنهم مثل الملائكة ، (لو ٢٠ : ٣٥ و ٣٦)

وهم خلّاتق مجيدة كما يستفاد من قول الرب : لأن من استحقى بى وبكلامى فهذا يستحق ابن الانسان متى جاء بمجده ومجد الآب والملائكة القديسين ، (لو ٩ : ٢٦) ومن قول متى : لأن ملاك الرب نزل من السماء وكان منظره كالبرق ولباسه أبيض كالثلج ، (مت ٢٨ : ٢ - ٤) ومن قول لوقا : وإذا ملاك الرب أقبل ونور أضاء فى البيت ، (اع ١٢ : ٧) -

ومقرهم السماء كما قيل « وظهر بغيته مع الملاك جمهور من الجند
السموي ... و... مضت عنهم الملائكة الى السماء » (لو ١٣ : ٢ و ١٥)
قابل (مت ٢٢ : ٣٠ ، اف ٣ : ١٠ ، يو ١ : ٥١)

وعدهم لا يمكننا معرفته ، فقد قيل عنهم « الوف الوف تخدمه ،
وربوات ربوات وقوف قدامه » (دا ٧ : ١٠) « ربوات هم محفل ملائكة »
(عب ١٢ : ٢٢) -

ولأنهم مجرد خلائق لا يجوز تقديم العبادة لهم ، كما قال يوحنا « خرت
لأسجد أمام رجلى الملاك ... فقال لى ، انظر . لا تفعل ، لأنى عبد معك ،
ومع اخوتك الأنبياء ... أسجد لله » (رؤ ٢٢ : ٨ و ٩) . وقد خلقوا
بواسطة الرب يسوع ، وله ، كما قيل « فانه فيه خلق الكل ما فى السموات ،
وما على الأرض ، ما يرى وما لا يرى ، سواء كان عروشاً أم سيادات
أم رياسات أم سلاطين . الكل به وله قد خلق » (كو ١ : ١٥ و ١٦) .
وكما كان فى مجد لاهوته هو « رب الجنود » أى رب كل الملائكة (اش ٦ : ٣)
صار أيضاً كالإنسان المجد فى الأعلى « رأس كل رياسة وسلطان » (كو
١٠ : ٢ قابل اف ١ : ٢١) ، كما قال بطرس أيضاً « الذى هو فى يمين الله ، إذ
قد مضى إلى السماء وملائكة وسلاطين وقوات مخضعة له » (١ بط ٣ : ٢٢)

وهم الذين ينفذ الرب بهم دينوته فى الأشرار ، كما قال الملاك كان للوط
عن سدوم « إنا مهلكان هذا المكان ... أرسلنا الرب لتهلكه » (تك
١٩ : ١٢ و ١٣) وكما قيل عن هيرودس « ضرب به ملاك الرب ... فصارياً كله
الدود ومات » (اع ١٢ : ٢٣) وكما ضرب أحدهم ابكار المصريين قديماً (خر ١٢)

ومع أنه قد أشير إلى « الرؤساء » بينهم ولم يذكر لنا إلا اسم « ميخائيل » ، أحد الرؤساء الأولين ، وهو المقام لرعاية شئون الشعب القديم (دا ١٠ : ١٣ و ٢١ ، ١٢ : ١) ، وقد أشير إلى « رئيس » آخر من هؤلاء الرؤساء وهو الذى بصوته سيرافق الرب فى مجيئه الثانى (اتس ٤ : ١١) وشهرة الرئيس ميخائيل أنه ملاك الحرب ، فقد نازع ابليس مرة عند دفن جسد موسى (يه ٩) وسيحاربه أيضاً عند طرده من السموات الجوية (رؤ ١٢ : ٧ - ٩) . ومعنى اسم « ميخائيل » « ليس مثل الله » ،

وقد ذكر أيضاً اسم ملاك آخر هو « جبرائيل » وشهرته أنه ملاك البشارة لأنه بشر دانيال بوقت انتهاء آلام شعبه (دا ٩ : ٢١) وبشر زكريا بولادة يوحنا (لو ١ : ١٩) وبشر العذراء بولادة المسيح منها (لو ١ : ٢٦ و ٢٧) . ومعنى اسمه « رجل الله » ،

وكان الصدوقيون من اليهود ينكرون وجودهم (اع ٢٣ : ٨) وقد استعمل الرب كلمة « ملاك » ، التى معناها « رسول » ، للكناية عن عبده يوحنا المعمدان « فان هذا هو الذى كتب عنه » ها أنا أرسلك أمام وجهك ملاكى الذى يهيم طريقك قدامك ، (مت ١١ : ١٠) . كما استعمله كناية عن كل مسئول فى الكنائس عن سماع صوت الوحي والعمل به وتبليغه « اكتب الى ملاك كنيسة ... من له اذن فليسمع ما يقوله الروح للكنائس . من يغلب النخ » (رؤ ٢ : ١ و ٧)

ب - أعمالهم

ومن أعمالهم تسبيح الله . وقد سبحوا وعبدوا ومجدوا الرب يسوع .
 كالله قبل تجسده وهو في مجد لاهوته ، قائلين « قدوس قدوس قدوس »
 رب الجنود مجده ملء كل الأرض ، (اش ٦ : ٣ . اقرأ من ع ١ - ١٠ مع يوح ١٢ : ٣٣ -
 ٤٣) . وكذلك هم يعبدونه ويسبحونه الآن وهو في صورة الإنسان
 الممجد في السماء : كما قال الرائي ، ونظرت وسمعت صوت ملائكة كثيرين
 حول العرش .. قائلين بصوت عظيم مستحق هو الخروف المذبح أن يأخذ
 القدرة والغنى والحكمة والقوة والكرامة والمجد والبركة ، (رؤ ٥ : ١١ و ١٢) .
 وسيعبدونه أيضا عند دحوه كإنسان في مجد ملكوته الأرضي قليل
 « وأيضاً متى ادخل البكر إلى العالم يقول - وتسجد له كل ملائكة الله ،
 (عب ١ : ٦) بل وقد خدموه في تجسده وأيام اتضاعه . فهم الذين أذاعوا
 مولد المسيح واحتفلوا به (لو ٨ : ١٤ - ١٤) وبعد تجربته قليل « وإذا ملائكة قد
 جاءت فصارت تخدمه ، (مت ٤ : ١١) . وأثناء آلامه في جثسماني « ظهر له
 ملاك من السماء يقويه ، (لو ٢٢ : ٤٣) - وهم أول من بشر بقيامته (مت ٢٨ : ٩
 ، يو ٢٠ : ١٢) وقد أنبأوا بمجيئه الثاني (اع ١ : ١٠ ، ١١)

والله يستخدمهم لخدمة شعبه ، كما قال الرسول « أليس جميعهم أرواحاً
 خادمة مرسله للخدمة لأجل العتيدين أن يرثوا الخلاص ؟ » (عب ١ : ١٤)
 فخلص اثنان منهم لوطاً من شر السدوميين وضرباهم بالعمى (تك ١٩) وواحد
 أطعم إيليا (١ مل ١٩) وجيش منهم حمى الإشع وعلامه من جيش الأعداء
 (٢ مل ٦ : ١٥ ، ١٧) وأخدمهم خلص شعب الرب من جيوش آشور (٢ مل ١٩ :
 ٣٥ ، ٢٦) وآخر أنقذ دانيال في جب الأسود إذ سد أفواهها (دا ٦)

وآخر أخرج الرسل من سجن العامة (اع ٥) وآخر أطلق بطرس من السجن وأنقذه من الموت (اع ١٢) وهم يحيطون بالعرش (١مل ٢٢: ١٩) ويحرسون الصغار (مت ١٨: ١٠) ويحملون أرواح الأبرار الى الفردوس (لو ١٦: ١٢) ويفرحون بخلاص الخطاة (لو ١٥: ٧)

وهم الذين كان الله قد سبق واستخدمهم في إيصال الناموس لإسرائيل على يد موسى، كما قال استفانوس لليهود «أخذتم الناموس بترتيب ملائكة» (اع ٧: ٥٣ قابل أيضاً غل ٣: ١٩، عب ٢: ٢). وكثيراً ما كان الله يوصل إرشاداته للناس بملائكة كما قيل عن كرنيليوس انه قد «أوحى إليه بملاك مقدس» (اع ١٠: ٢٢)

وسيحضرون مع المسيح في مجيئه السري لاختطاف الكنيسة، كما هو مستفاد من قول الرسول «لأن الرب نفسه يهتاف بصوت رئيس ملائكة ويوق الله سوف ينزل من السماء والأموات في المسيح سيقومون أولاً، ثم نحن الأحياء الباقين سنخطف جميعاً، «معهم في السحب لملاقاة الرب في الهواء» (١ تس ٤: ١٦، ١٧) وسيحضرون مع المسيح في ظهوره وينفذون قضاءه في الأشرار كما قال الرب «ومتى جاء ابن الإنسان في مجده وجميع الملائكة القديسين معه الخ» (مت ٢٥: ٣١) وكما قال الرسول «عند استعلان الرب يسوع من السماء مع ملائكة قوته في نار لهيب معطياً ثمة للذين لا يعرفون الله، والذين لا يطيعون انجيل ربنا يسوع المسيح» (٢ تس ١: ٧ و٨) وكما قال الرب أيضاً «يرسل ابن الإنسان ملائكته فيجمعون من ملكوته جميع المعثر وفاعلي الإثم، ويطرحونهم في أتون النار. هناك يكون البكاء وصرير الأسنان» (مت ١٣: ٤١-٤٢).

وهم ايضا الذين سيجمعون للمسيح مختاريه من اربع اقاصى الارض.
لملكه الالفي كما قيل عنه ، فيرسل ملائكته يوق عظيم الصوت.
فيجمعون مختاريه من الارباع الرياح ، من اقصى السموات إلى
اقصائها ، (مت ٢٤ : ٣١) . والملائكة هم الاداة التى يستخدمها الله الآن
لردع قوات الشر فى سبيل تنفيذ مقاصده فى الارض (دا ١٠) . لكن عندما
يظهر المسيح فى مجده السماوى ويلقى الشيطان وجنوده فى الهاوية ، وحينئذ
يستلم المسيح السلطان ومعه قديسوه السماريون الذين يكونون فى ذلك اليوم
اداة الله لتنفيذ اغراضه فى الارض . لذلك قيل « فانه للملائكة لم يخضع العالم
العتيد الذى نتكلم عنه . لكن شهد واحد فى موضع قائلاً ما هو الانسان
حتى تذكره ، او ابن الانسان حتى تفتقده ؟ وضعته قليلاً عن الملائكة ،
بمجد وكرامة كلته وأقمته على أعمال يديك . أخضعت كل شىء تحت قدميه .
الخ ، (عب ٢ : ٥ - ٩ قابل مز ٨) .

والملائكة فى الوقت الحاضر تحضر اجتماعات المؤمنين مع الرب
لمسوع كما قيل « لهذا ينبغى للرأفة أن يكون لها سلطان (أى غطاء) على
رأسها من أجل الملائكة » (١ كو ١١ : ١٠) . وكما يراقبون عبادتنا
(١ كو ١٤ : ٢٣ - ٢٥) يراقبون أيضاً تصرفاتنا ، كما قيل « صرنا منظرًا
للعالم ، للملائكة والناس » (١ كو ٤ : ٩)

الفصل الثاني

الكروبيم (تك ٣: ٢٤)

«الكروبيم ، ملائكة يتكلمون بلسان حالهم ، كما تتكلم رسالة رومية ، عن البر الإلهي أو حقوق العدالة الإلهية التي تحكم على الخاطئ . كذنب في حق الله بالطرد من محضر الله والطرح في نار غضبه . ومن ثم كان الكروبيم هم أداة الله في إعلان غضبه واجراء دينوته على الأشرار في الزمان ، كما قيل ، «طرد الرب الإله الإنسان وأقام شرق جنة عدن الكروبيم ، ولهبب سيف متقلب لحراسة طريق شجرة الحياة » (تك ٣ : ٢٤) . وكما قيل أيضاً ، «املا حفتيك جمر نار من بين الكروبيم » (حز ١٠ : ٢) ونحت الناموس الذي يمثل مطالب البر والعدل ، قيل « وتصنع حجاباً . . . بكروبيم » وهذا على مدخل قدس الأقداس (مسكن الله) في خيمة الاجتماع ، (خر ٢٦ : ٣١) وهذا يوافق قول الرسول في رسالة رومية « لأن غضب الله يعلن من السماء على جميع فجور الناس واثمهم » (رو ١ : ١٨) . ولكن إذ أمر الله نحت الناموس ، بتقديم الكفارة ووضع دمها على الغطاء الذهبي الذي للتابوت ، هذه الكفارة التي لم تكن إلا رمزاً لكفارة المسيح لايفاء حقوق عدالة الله ضدنا ، كان من ضمن غطاء التابوت كروبان ذهبان وجهاهما لبعضهما مظللتين الغطاء بأجنحتهما الأربعة المتقابلة . ولكن عيونهما متطلعة إلى دم الكفارة الذي فوق الغطاء (لا ١٦ : ٢-١٤) كما كان أيضاً في الهيكل كروبان

ذهبيان واقفان على أرجلهما في قدس الأقداس ، ووجهاهما إلى الداخل أى نحو الدم أيضاً (٢ اى ٣ : ١٠ - ١٣) . وكان هذان كرمز لاستقرار عيني الله من الأول الآخر على دم ابنه كقوله عن دم الفصح : فأرى الدم وأعبر عنكم ، (خر ١٢ : ١٣) باعتباره صورة رمزية أخرى لدم المسيح الذى وفى لله حقه وأثبت له برة فى تبريره لكل من يؤمن ، كما قيل أيضاً فى رسالة رومية عن المسيح ، الذى قدمه الله كفارة بالإيمان بدمه . . ليكون باراً ويبرر من هو من الايمان بيسوع ، (روم ٣ : ٢٥ و ٢٦) . وتحت ملك سليمان الذى كان رمزاً لملك المسيح العتيق ، ملك البر والسلام ، نقش « الكروبيم ، على جميع حيطان الهيكل من الداخل ومن الخارج (١ مل ٦ : ٢٩) وهم فى الداخل ليطلعوا على ذبائح البر فى الملك برؤية دمها فوق قرون مذبح الذهب (٧ : ٤٨) ، وهم فى الخارج ليطلعوا على قيام بر الله فى الأرض ، رمزياً كما سيكون فعلاً فى ملك المسيح الذى أنبىء عنه بالقول « الرحمة والحق التقيا . البر والسلام تلاثما . الحق من الأرض ينبت ، والبر من السماء يطلع » ، (مز ٨٥ : ١٠ و ١١)

وصور « الكروبيم » فى الخيمة كان فيها لكل كروب جناحان ، لأن ذلك الشعب تحت الناموس كان مقاماً كشهادة لحقوق عرش الله وسلطانه على الأرض ولو أن الشعب فشل كشهادة . وكذلك فى الهيكل كان لكل كروب جناحان أيضاً . لأنه تحت ملك المسيح سيكون ذلك الشعب شهادة موفقة أما فى حزقيال فكان للكروبيم أربعة أجنحة وأربعة وجوه وبكرات . أى عجلات للكروبيم كركبة (حز ١ و ١٠) . أما العجلات للكروبيم فكانت لأن الله كان وقتها عتيداً أن يدوس اسرائيل بعجلات قضائه فيجرده

من سلطانه وعرشه فيه ويزيل عنه مجده . . . أما كون الأجنحة أربعة (رمز العالم) فلأن الله كان على أهبة تسليم عرش السلطان للأمم ، كما قيل « وخرج مجد الرب (مجده على عرشه) من على عتبة البيت (أى بيت الرب أو الهيكل) ووقف على الكروبيم . فرفعت الكروبيم أجنحتها وصعدت عن الأرض (أى أرض إسرائيل) ، (حز ١٠ : ١٨ - ٢٠) . أما الوجوه وهى : وجه الأسد ملك الوحوش ، ووجه العجل ملك البهائم ، ووجه النسر ملك الطيور ، ووجه الانسان ملك المخلوقات فهى تعبر عن كل خليفة الله ، فى عالم الأحياء ، فى كل قواها وسمياتها ممثلة فى قوة الأسد وصبر العجل وسرعة النسر وحكمة الانسان (حز ١ : ١٠ ، رؤ ٤ : ٧) .

وهذه الوجوه بهذا الترتيب وهذا التعقيب تحمل صفات المسيح كالمملك حسب انجيل متى ، والنبي أو الخادم لمشورات الله حسب انجيل مرقس ، واثنا كنيسة واثنا النعمة والخلاص حسب انجيل لوقا ، وابن الله أو الرب من السماء حسب انجيل يوحنا . وهذا فى السيطرة على كل الكائنات الحية فى العناية والفداء والقضاء (اصم ٤ ، رؤ ٤ و ٥ ، حز ١ و ١٠)

وكلمة « كروبيم » جمع مفرد « كروب » ، ومعناه « مركبة للركوب » ، وكما كان يستخدم الملوك القدماء مركباتهم الحربية يستخدم الله الكروبيم فى اجراء قضائه ، فالكروبيم ممثرون أنهم مركبته فليل «ركب على كروب وطار : وهب على أجنحة الرياح ، (مز ١٨ : ١٠) وكما قيل « وذهباً لمثال مركبة الكروبيم الباسطة أجنحتها المظلة تابوت عهد الرب ، (١ أى ٢٨ : ١٨)

الفصل الثالث

« السرافيم »

« السرافيم » كلمة عبرية جمع مفردتها « سروف » ومعناها « المتوقدون » أو « اللامغنون » . لكل منهم ستة أجنحة . وهم فوق العرش أى مظللون له . ومع مناداتهم ، الواحد للآخر ، بقداسة الله كلسان حال رسالة العبرانيين ، إلا أنهم أيضاً مثلها يبلغون رسالة رحمة ، لأنهم حملوا بشرى الغفران لأشعياء على أساس احتراق الذبيحة عوضاً عنه . فكتب يقول « رأيت السيد جالساً على كرسي عال ومرتفع وأذياه ، أى أهذاب مجده » تملأ الهيكل . السرافيم واقفون فوقه لكل واحد ستة أجنحة . باثنين يغطى وجهه ، شهادة منه على أنه لا يستحق أن يرى مجد الله « وباثنين يغطى رجله ، شهادة منه على أنه لا يستحق أن يرى في محضر الله » وباثنين يطير ، علامة السرعة في تنفيذ الأوامر الإلهية « وهذا نادى ذاك وقال ، قدوس قدوس قدوس ، رب الجنود ، مجده ملء كل الأرض فاهتزت أساسات العتب . . . وامتلاً البيت دخاناً . فقلت ، ويل لى ! إني هلكت ، لأنى انسان نجس الشفتين وأنا ساكن بين شعب نجس الشفتين . لأن عيني قد رأتا الملك رب الجنود . فطار إلى واحد من السرافيم ويده جمره قد أخذها بملقط من على المذبح ومس بها فمى وقال ، إن هذه قد مست شفئك فانزع اثمك وكفر عن خطيتك ، (اش ٦ : ١-٧) . ولم يأت ذكر للسرافيم إلا فى هذا الفصل . والحيوانات الاربعة فى رؤى ٤ يحملون أوصاف الكروبيم والسرافيم معاً لأن الله فى زمان ما بعد الاختطاف ستكون له نقمته على أعدائه (رؤى ٦) ورحمته لمختاريه (رؤى ٧)

فهرس
الباب الرابع
الملائكة الاشرار



الفصل الاول - الملائكة الاشرار الذين فى السماء

ا : اوصافهم ب : اعمالهم ج : مصيرهم

الفصل الثانى - الملائكة الاشرار الذين فى جهنم

الباب الرابع

الملائكة الاشرار

الفصل الأول

الملائكة الاشرار الذين فى السماء

١- أوصافهم

أصل هذه الفرقة من فرق الملائكة الأظهار . ولكنهم أخطأوا . فهم شخصيات ملائكية حقيقية ، ولكنها شخصيات شريرة . ونوع خطيئتهم وعلة دينوتهم التصلف على الله ، وعدم الاكتفاء بما قسمه الله لهم من مركز رياسة ، وطمعهم فى مركز الله نفسه كالمسجود له من الكل بدليل انه جاء ضمن اوصاف الأسقف التحذير ان لا يتصلف فيسقط فى دينونة إبليس ، (١ تى ٣ : ٦) . وبدليل قول إبليس للمسيح فى التجربة ، عن ممالك العالم « أعطيك هذه جميعها إن خررت وسجدت لى ، حيثئذ قال يسوع ، اذهب ، يا شيطان . لأنه مكتوب : للرب إلهك تسجد ، وإياه وحده تعبد ، (مت ٤ : ٩ و ١٠)

ومن وقت سقوط هؤلاء الملائكة فى خطية التآله هذه صاروا « أرواحا شريرة » (أع ١٩ : ١٢) أى ان الشر الذى فعلوه صار فيهم

طبيعة تميزهم ، مع بقائهم أرواحاً كما كانوا وصاروا أيضاً «أرواحاً نجسة» .
 (مر ١ : ٢٧) و « جيش ملائكة أشرار » ، (مز ٧٨ : ٤٩) و « شياطين »
 (لو ٨ : ٣٣) ومعناها « مقاومين » . وليس فيهم من يسمى « إبليس » الذي
 معناه « مشتكى » ، الا رئيسهم الأعلى (مت ٤ : ١) . ويسمى أيضاً « إله
 هذا الدهر » ، (٢ كو ٤ : ٤) وهذا بالمباينة مع الآب (١ كو ٨ : ٦)
 ويسمى « رئيس هذا العالم » ، (يو ١٢ : ٣١ ، ١٤ : ٣٠ ، ١٦ : ١١) وهذا
 بالمباينة مع الابن « المسيح الرئيس » ، (دا ٩ : ٢٥) ، ويسمى « الروح
 الذي يعمل الآن في أبناء المعصية » (اف ٢ : ٢) وهذا بالمباينة مع الروح
 القدس كالعامل للطاعة (١ بط ١ : ٢) . ويسمى رئيس سلطان الهواء
 (اف ٢ : ٢) ويسمى « ألحية وألحية القديمة والتين » ، (٢ كو ١١ : ٣) رؤ
 ١٢ : ٧ - ٩) وهذا لمكره ، ولأنه للتخريب والإيقاع ، يغير شكله إلى شبه
 ملاك نور ، (٢ كو ١١ : ١٤) . ويسمى أيضاً « الشرير » ، (مت ١٣ : ١٩ و ٣٩)
 ولأنه يايقاعه الجنس في الشر تسلط عليه بشره ، فقل ان « العالم كله قد
 وضع في الشرير » ، (١ يو ٥ : ١٩ ، قابل أي ٩ : ٢٤) وفي إثارة الاضطهادات
 على المؤمنين شبه بأسد زائر (١ بط ٥ : ٨) . وكل هذا يدل على سعة سلطانه
 ومدى نفوذه على الجنس البشرى الساقط كله ، فقد قال للرب عن مجد ممالك
 العالم والسلطان عليها « إلى قد دفع وأنا أعطيه لمن أريد » ، (لو ٤ : ٦) وقبل
 عن التائبين أنهم يرجعون « من ظلمات إلى نور ومن سلطان الشيطان إلى الله »
 (اع ٢٦ : ١٨) ويقول الذين آمنوا عن الآب « الذي أنقذنا من سلطان
 الظلمة ونقلنا إلى ملكوت ابن محبته » ، (كو ١ : ١٣) . ولا يسان من أذاه
 الروحي أو الجسدي إلا كل من سيج الله حوله ، فقال هو للرب عن أيوب
 « أليس انك سيجت حوله ، وحول بيته ، وحول كل ماله من كل ناحية ؟ » ،

(اى ١ : ١٠) «وقيل له ان لا يضر، . . الا الناس فقط الذين ليس لهم ختم الله على جباههم، (رؤ ٩ : ٤) وقيل انه يضل «لو أمكن المختارين ايضا، (مت ٢٤ : ٢٤). وبالنظر لقدرته على إيصال الأذى يسمى «أبوليون، أو «ابدون، اى «المهلك، (رؤ ٩ : ١١) ويكنى عنه ايضا باسم «بعزبول، (٢ مل ١ : ٢، مت ١٢ : ٢٤) و«بليعال، (٢ كور ٦ : ١٥)

وتتكون هذه الفرقة من رئيسهم الأعلى «إبليس، ، ومن رؤساء وسلاطين وولاة تحت يده. وتحت يد كل وال أجناد شر روحية (اف ٦ : ١٢). ولم يذكر لهم فى الكتاب عدد . وهم مملكة منظمة ومتحدة . وقد أشار الرب الى ذلك بقوله «كل مملكة منقسمة على ذاتها تخرب . وكل مدينة أو بيت منقسم على ذاته لا يثبت . فان كان الشيطان يخرج الشيطان فقد انقسم على ذاته ، فكيف تثبت مملكته ؟ ، (مت ١٢ : ٢٥ و ٢٦)

ومقر هذه الفرقة فى السماء المخلوقة أى طبقات الفضاء الكونى ، كما قيل عن إبليس انه «رئيس سلطان الهواء»، (اف ٢ : ٢) وكما قيل عن جنوده أنهم «أجناد الشر الروحية فى السمويات ، (اف ٦ : ١٢) ولكنهم سيطردون منها بعد اختطاف الكنيسة (رؤ ١٢)

ب - أعمالهم

من أعمال إبليس انه أصل الخطيئة أو أول من أخطأ ، كما قيل عنه انه «من البدء يخطئ» ، (١ يو ٣ : ٨) وانه المتسبب فى سقوط الجنس البشرى وهلاكه ، كما قال الرب عنه «ذاك كان قتالا للناس من البدء ، أى من بدء وجودهم (يو ٨ : ٤٤) . ولأنه تسبب فى السقوط بأكذوبته

لأولى « لن تموتا » (تك ٣ : ٤) قال عنه الرب ايضاً انه « لم يثبت في الحق لأنه ليس فيه حق . متى تكلم بالكذب فإنما يتكلم عما له . لأنه كذاب وأبو الكذاب ، أى انه أصل الكذب وأول كذاب . ويدخل الخطية في الجنس البشرى تسبب أيضاً في دخول الاتعاب والامراض . كما قيل عن المسيح انه « كان يشقى جميع المتسلط عليهم إبليس » (اع ١٠ : ٣٨ قابل لو ١٣ : ١٦) . كذلك تسبب في دخول الموت ، لذلك سمي « من له سلطان الموت ، أى إبليس » (عب ٢ : ١٤) . ولا يزال ينصب فخاخاً للإيقاع في الخطية ، كما قيل « لئلا يسقط (الأسقف) في تعيير وفخ إبليس » (١ تي ٣ : ٧) . كما قيل عن المأخوذين في فخه « فيستفيقوا من فخ إبليس إذ قد اقتنصهم لإرادته » (٢ تي ٢ : ٢٦) . ولا يزال ايضا يلقي في القلوب مقاصد شريرة كما عمل في قلب الأسخريوطى وقلب حانيا مع الفارق بين الاثنين (يو ١٣ : ٢٠ ، اع ٥ : ٣) ، ولكنها قلوب الذين أعطوه باباً مفتوحاً في شهوة قلوبهم (اف ٤ : ٢٧) وهو يدخل في الناس الذين صمموا على تدمير مآربهم الفاسدة ليكون عوناً لهم على تدميرها ، كما عمل مع الأسخريوطى ايضا (يو ١٣ : ٢٧) وهو الآن في عصر الانجيل يحاول ان ينزع الكلمة من قلوب الذين لا يفهمونها ولا يتمسكون بها (مت ١٣ : ١٩ ، لو ٨ : ١٥) ، وان يزرع زواناً أو مقلدين للزومنين (مت ١٣ : ٢٣) ، وان يعمي الناس روحياً عن إدراك مجد المسيح كما هو معلن في الانجيل (٢ كو ٤ : ٤) ، كما وسيخدع في المستقبل بالمعجزات الكاذبة كل من لا يقبل الحق الآن لنوال الخلاص (٢ تس ٢ : ٩ و ١٠) وفي حدود سماح الله له ، وفي نطاق قوته هو المحدودة يضرب رجال الله لتجربتهم ليتبين صبرهم (١ اي ٢) ، ويغربل أولاد الله (لو ٢٢ : ٣١) ، ويشتكى عليهم ولا قبول لشكواه (رو ٨ : ٢٣ ، ١٢ ، رؤ

١٢ : ٩ و ١٠) ، وبملا نكته يلطم خدام الله وذلك يدفعهم ، على غير قصد منه ، الى الصلاة والتواضع (٢ كو ١٢ : ٧) ، ويحاول ان يقاومهم في عملهم (زك ٣ : ١) أو يعيقهم في تجوالهم (١ تس ٢ : ١٨) . ويحاول أن يلقي شعب الرب في السجون ، ولكنهم بذلك ينالون إكليل الحياة (رؤ ٢ : ١٠) . ولأنه روح يقدر أن يدخل الأجسام أيضا ، كما دخل في الحية وتكلم مع حواء على قمها (تك ٣ ، ٢ كو ١١ : ٣ ، رؤ ١٢ : ٩) ، وكما دخل في الخنازير وأغرقها (مر ٥ : ١٣) . وكما دخل في البشر الغير المؤمنين فأصيبوا بالجنون والأذى (مر ٥ : ٢ - ٩ ، ١٧ : ١٨ و ٢٦) . وكان يعرف المسيح ورساله جيد المعرفة (مر ١ : ٢٣ و ٢٤ ، أع ١٦ : ١٧ ، ١٩ : ١٥) . وله خدام (٢ كو ١١ : ١٣ - ١٥) . وهو يخاف من عذابه العتيد في الهاوية وفي جهنم كل الخوف ، كما يخاف من المسيح كل الخوف لأنه يعرفه كديانته ومملكته (مر ١ : ٢٣ ، ٢٤ لو ٨ : ٢٨ ، ٣١ ، مت ٨ : ٢٩ ، يع ٢ : ١٩) ولما دخل المسيح ميدان الخدمة الجهارية كان الشيطان قد ملأ أجسام الكثيرين بشياطينه وأمراضه ولكن لم يكن هذا إلا فرصة لتظهر فيها قوة المسيح للتحرير ومنح الشفاء (مت ١٢ : ٢٩) . وكان يمكنه أيضا ان يكون في أفواه أنبيائه الكذبة ، روح كذب ، (١ مل ٢٢ : ٢٢) أو ، روح عرافة ، (أع ١٦ : ١٦) ولا يجد الشيطان ضرورة الآن للتعامل مع البشر لتجربتهم بصوت مسموع كما حصل منه مع الانسان الأول ، ولا بصورة منظورة كما حصل منه غالبا مع الانسان الثاني ، لأنه هو الآن بمثابة محطة إرسال لاسلكية ، والخطية التي سكنت بسببه في الانسان صارت بمثابة محطة استقبال . ومن ثم لم يذكر قط في الكتاب ان له تعاملًا مع البشر بصوت مسموع أو صورة منظورة . وكلامه على فم من يسكنهم انما يستخدم فيه أصواتهم هم .

والسحر أو التعامل مع الشيطان للاستعانة به لمعرفة شيء أو لعمل شيء هو من المحرمات المهلكة لبني البشر كما قيل «وأما... السحرة... فنصيبتهم في البحيرة المتقدمة بنار وكبريت» (رؤ ١٨: ٢١) . والدحر، الذي هو الاتصال بالشيطان عكس الصلاة التي هي الاتصال بالله، يستطيع أن يضر ولا يستطيع أن ينفع . إذ ليس من طبيعة الشيطان أن ينفع بل أن يضر . فالشيطان لا يخرج الشيطان (مت ١٦: ١٢) ، بل الشيطان هو الذي لما أدرك الشاب صار « يمزقه » فيزيد ويصر بأسنانه ويبيس ، ويقع « على الأرض يتمرغ ويذب » (مر ٩ : ١٨ ، ١٩) ولكن المسيح هو الذي أخرجه منه . والشيطان هو الذي كان يخطف الرجل ويجعله يسكن القبور ويقطع سلاسله ويكسر قيوده ويمزق ملابسه ويصبح ويجرح نفسه بالحجارة ويقطع الطريق على المارة ، ولكن المسيح هو الذي أخرجه منه وأراحه (مت ٢٨: ٨ ، مر ٢: ٥ - ١٥ ، لو ٨ : ٢٧ - ٢٩) . والشيطان هو الذي ربط ابنة ابراهيم ، والمسيح هو الذي حلها من رباطه (لو ١٦: ١٣) . وهكذا السحر ، أو الشيطان عن طريق الاستعانة به ، وإن استطاع أن يحول الماء دماً إلا أنه لم يستطع أن يرجع الدم إلى ماء (خر ٧: ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٤) . وإن استطاع أن يستحضر الضفادع ويملاؤها المخادع إلا أنه لم يستطع أن يصرفها ويريح الناس منها ، ولكن موسى هو الذي صرفها بالصلاة (خر ٨ : ١ - ١٤) . فالسحر لا يبطل قوة السحر بل يبطله الله . لذلك وإن كان السحرة بالشياطين جعلوا عصيهم ثعابين « ولكن عصاهم ورن ابتلعت عصيهم » (خر ٦: ٨ - ١٢) لا بل لم يستطع السحرة أن يصنوا أنفسهم بالشياطين من ضربة الدماطل ، بل ضربوا بها

كما ضرب غيرهم (خر ٩ : ١١) . على انه مهما كانت قوة السحرة وقوة شياطينهم فهي محدودة لانهم جميعا خلاق محدودون فلن يمكنهم عمل شيء أكثر مما يسمح به الله في أضيق نطاق كما قيل « وفعل كذلك العرافون بسحرهم ليخرجوا البعوض فلم يستطيعوا ... فقال العرافون لفرعون ، هذا أصبع الله ، » (خر ٨ : ١٨) . لذلك أيضا مهما حاولوا لن يستطيعوا أن يوصلوا أذى لشعب الله كما قيل « ليس عياقة على يعقوب ولا عزافة على إسرائيل ، » (عد ٢٣ : ٢٣) .

ويمكن للشياطين أيضاً ، في دائرة العرافين ، على قدر السماح الإلهي ، أن يخبروا بالماضي وبالحاضر لإمامهم بهما . أما المستقبل ففي علم الله وحده كما قال الرب « اعلونا بالمستقبلات . أخبروا بالآيات فيما بعد ، فنعرف أنكم آلهة ، » (اش ٤١ : ٢٢ ، ٢٣) وسيكون ابليس هو المصدر للآيات الكاذبة التي سيعملها المسيح الكذاب (٢ تس ٢ ، رؤ ١٣ : ١١ الخ) كما سيكون مصدراً للقوة السياسية والعسكرية في الحاكم الروماني المتأله العتيد (دا ٧ ، رؤ ١٣)

ج - مصيرهم

لقد لعن الرب إبليس في شخص الحية لعنة خاسنة بسبب تجرّيته للانسان (تك ٣ : ١٤) وتخلص هذه اللعنة في قضاء المسيح على ابليس وجنوده وآلاته . ولأنه استخدم الحية لم يجعل الله لها نصيباً في فداء الخليقة في الملك الآلني ولو أنها ستكون حينئذ غير مؤذية (اش ٦٥ : ١٧ - ٢٥ رؤ ٨ : ١٨)

(٢٥) والشياطين أنفسهم لم يجعل الله لهم فداء ، لأن الله أعد لهم ناراً أبدية (مت ٢٥ : ٤١) والمسيح لم يأخذ صورتهم ولم يكفر عنهم ، كما قيل عنه ، لأنه حقاً ليس يمسك الملائكة ، (عب ٢ : ١٦) وقد أظهر ابن الله لكي ينقض أعمال ابليس ، (١ يو ٣ : ٨) ومن ثم كمنسل المرأة سحق رأس الحية (تك ٣ : ١٥) لأنه مات على الصليب ولكي يبيد بالموت ذلك الذى له سلطان الموت أى ابليس ويعتق أولئك الذين خوفاً من الموت كانوا جميعاً كل حياتهم تحت العبودية ، (عب ٢ : ١٤) وبالصليب أيضاً ، جرد الرياسات والسلاطين أشهرهم جهاراً ظافراً بهم فيه ، (كو ٢ : ١٥) فأسقط حقهم وحق رئيسهم فى الشكوى ضد الانسان بسبب الخطية لما أبطلها هو بذبيحة نفسه ، وأصبح له حق منح الحياة والنجاة لكل من يؤمن به (يو ١٧ : ٢) وبالصليب أيضاً اكتسب المسيح حق تحرير الشيطان من رئاسته على العالم ، كما واكتسب للمؤمن حق تحريره الآن من سلطان الشيطان فقال «الآن دينونة هذا العالم . الآن يطرح رئيس هذا العالم خارجاً . وأنا إن ارتفعت عن الأرض أجذب إلى الجميع ، (يو ١٢ : ٣١) . ومن ثم صارت مصارعتنا نحن المؤمنين معه . ولنا النصر الأكيد عليه من الله بفضل سلاح الله الكامل (اف ٦ : ١٠ - ٢٠) . فقط علينا ألا نعطيه مكاناً بشهواتنا (٢ صم ١١) وبغضبنا (اف ٤ : ٢٧) بل نقاومه فيهرب منا (يع ٤ : ٧) فقط نقاومه راسخين فى الايمان مع الصحو والسر (١ بط ٥ : ٨ ، ٩) ولذلك أعطى المسيح لرسله وتلاميذه سلطاناً على إخراج الأرواح النجسة (مت ١٠ : ١) قائلاً لهم «ها أنا أعطيك سلطاناً لتدوسوا الحيات والعقارب وكل قوة العدو ، (لو ١٠ : ١٩) . ولذلك يقول الرسول «ان كان الله معنا فمن علينا ، (رو ٨ : ٢١)

« وإله السلام سيسحق الشيطان تحت أرجلكم سريعاً » (رؤيا ١٦: ٢٠) . وينبي
المسيح عن سقوطه مطروداً من مركزه في السموات الجوية بقوله « رأيت
الشيطان ساقطاً مثل البرق من السماء » (لو ١٠ : ١٨) . وبعد اختطاف
الكنيسة بثلاث سنين ونصف ستم النبوة ويطرح إلى الأرض هو وجنوده
مقهوراً أمام ميخائيل وملائكته (رؤيا ١٢: ٧ - ٩ مع ٩ : ١) . ثم بعد ذلك
بثلاث سنين ونصف أخرى ، عقب ظهور الرب ، سيلقى القبض عليه ،
هو وجنوده طبعاً ، وفي حضور الرب يقيد ويطرح في الهاوية ألف سنة ، مدة
ملك الرب (رؤيا ٢٠ : ١ - ٣) . واذ يصدر الرب حكمه عليهم والقديسون معه
سيعتبرون أنهم شاركوه في ادانته هؤلاء الملائكة الأشرار (١ كو ٦ : ٣) .
ومع أنه يكون معذبا في الهاوية إلا أنه عندما يطلق زماناً يسيراً بعد الملك
الآلني يعود ويضل الأمم (رؤيا ٢٠ : ٧ ، ٨) . وبعد ذلك يطرح في بحيرة النار
والكبريت ويتعذب مع ملائكته ليلاً ونهاراً (ع ١٠) .

أما ملك بابل في أش ١٤ : ٣ - ٢٣ ، وملك صور في حز ٢٨ : ١ - ١٩
المشار إليهما في عظمتيهما الموصوفة رمزيًا بعظمة ملائكة السماء وأشجار
الجنة الفيحاء ، وفي تألهما بسبب هذه العظمة ، وسقوطهما منها ، وانحدارهما
إلى هاوية الخسوف للهلاك الزماني والأبدى ، فهما صورة ممثلة للشيطان
كأصل للكبرياء فيهما وهي صورة رمزية فقط له وللملائكة فيما كانوا
عليه في مركزهم السموي وما آل وسيؤول إليه أمرهم .

الفصل الثاني

الملائكة الأشرار الذين في جهنم

هؤلاء مقبوض عليهم ومحروسون في سجن عذاب الأرواح الشريرة ،
نسوة أكانت شيطانية أم بشرية . وهم الذين قيل عنهم ، الملائكة الذين لم
يحفظوا رياستهم بل تركوا مسكنهم حفظهم إلى دينونة اليوم العظيم بقيود أبدية
تحت الظلام ، (يه ٦) وايضا ، الله لم يشفق على ملائكة قد أخطأوا ، بل
في سلاسل الظلام طرحهم في جهنم محروسين للقضاء ، (٢ بط ٢ : ٤) .
وكلمة ، جهنم ، هنا ، في الأصل هي ، الجب ، . ومقصود به جب أو سجن
أو هاوية عذاب الأرواح الشريرة . وهذا كل ما نعلمه عنهم .



فهرس

الباب الخامس

الانسان



الفصل الأول - خلق الانسان :

١ - روح الانسان المميزة :

ا : روح الانسان عاقلة فاطقة مريدة . ب : روح الانسان خالدة . ج : روح الانسان وجدت فيه بنفخة الله ، وعلى صورة الله ، وجعلته في مركز ابن الله . د : روح الانسان دينية أدبية ه : ليس كالانسان هكذا البهيمة .

٢ - نفس الانسان الحساسة

ا : نفس الانسان مخلوقة مع روحه بنفخة الله .
ب : نفس الانسان في سمو نوعها عن نفس الحيوان .
ج : نفس الانسان وحياته في الجسد .
د : النفس هي مركز العواطف وأصل الغرائز ..
ه : نفس الانسان خالدة مع روحه . وخلودهما هو سرّ قيامة الجسد .

٣- جسد الانسان الحي :

ا : غرائزه . ب : الانسان ، رغم تركيبه الثلاثي ،
شخص واحد .

الفصل الثاني - سقوط الانسان :

ا : المتعفن أو المجرب .
ب : قبل أن يحصل السقوط فعليا كان قد حصل
قلبيا وفكريا .
ج : دخول الخطية والموت .
د : تسميات العمود الجديد للانسان الساقط وجنسه .
هـ : الفرق بين الخطية والغرائز .
و : ابتداء عمل الضمير بعد السقوط ، للإقتران إلى التوبة

الفصل الثالث - نيابة آدم :

ا : وراثتنا من آدم ، كأصل الجنس ، لكل كيانه
الذي خلقه الله به .
ب : وراثتنا من آدم ، كنائب الجنس ، لذنبه واستحقاقه
ج : وراثتنا من آدم ، كأبي الجنس ، طبيعته الساقطة .
د : وراثتنا الضمير من آدم ، كأبي الجنس ونائبه .
هـ : وراثتنا من آدم ، كأبي الجنس ونائبه ، كل ماله
من امتيازات ، وكل ما عليه من عقوبات في الزمان

الباب الخامس الانسان

الفصل الأول

خلق الانسان

الانسان مخلوق ثلاثي

خلق الانسان ثلاثيا من روح ونفس وجسد ، كقول الرسول « ليحفظ
روحكم ونفسكم وجسدكم كاملة بلا لوم » ، (١ تس ٥ : ٢٣) ، وكقوله « مفرق
النفس والروح والمفاصل والمخاخ » ، (عب ٤ : ١٢) .

١ - روح الانسان المميزة

١ - روح الانسان عاقلة ناطقة مريدة

من المسلم به أن الله قدم نفسه إلهاً ومعبوداً للخلائق العاقلة الناطقة
وليس للعجماوات ، العديمة العقل والنطق . وقد قصد أن نكون نحن
البشر هذه الخلائق العاقلة الناطقة بخلاف كل ما خلق على الأرض ، لنوجد
معه في علاقة روحية أدوية اختيارية حية تعبدية واعية ، كما قال « لذاتي

مع بنى آدم ، (أم ٨ : ٢١) . لذلك ميزنا عن البهائم بخلقنا على صورته تعالى ، كما قال « نعمل الانسان على صورتنا كشبهنا » (تك ١ : ٢٦) . وهذا ليس « فى البر وقداسة الحق » ، كما فى خلقنا جديداً فى المسيح (أف ٤ : ٢٤) ، وإلا لاستحال سقوط الانسان ، لكن بما أن « الله روح » (يو ٤ : ٢٤) ، عاقل كما قيل عنه « الإله الحكيم الوحيد » (يه ٢٥ أنظر أيضاً رو ١٦ : ٢٧) ، ناطق كما قيل عنه « فتادى الرب الإله آدم وقال له الخ » (تك ٣ : ٩) . مرید كما قال « كم مرة أردت .. اء (مت ٢٣ : ٣٧) - كذلك خلق الانسان وله روح كما قيل « الرب جابل روح الانسان فى داخله » (زك ١٢ : ١) ، عاقلة كما قيل « لأن من من الناس يعرف أمور الانسان إلا روح الانسان الذى فيه ؟ » (١ كو ٢ : ١٢) ناطقة كما قيل « إن كنت أصلى بلسان فروحى تصلى » أى هى التى تصلى بلسانى (١ كو ١٤ : ١٤) ، مريدة كما قيل « أريد أن أنكلم خمس كلمات بذهنى » (١ كو ١٤ : ١٩) .

ب - روح الانسان خالدة

وكما أن الله روح خالد ، كما قيل عنه « الذى وحده له عدم الموت » (١ تي ٦ : ١٦) ، « الحى إلى أبد الآبدین » (رؤ ٥ : ١٤) كذلك خلق روح الانسان خالدة أيضا على صورته تعالى فقبل عن الانسان بعد موته « فيرجع التراب إلى الأرض كما كان وترجع الروح إلى الله الذى أعطاها » (جا ١٢ : ٧) . وقال استفانوس عند موته « أيها الرب يسوع أقبل روحى » (اع ٧ : ٥٩) . وقيل عن مؤمن حكم عليه بالموت تحت التأديب « يسلم مثل هذا للشيطان لهلاك الجسد لكى تخلص الروح فى يوم الرب يسوع » (١ كو ٥ : ٥) ، وقال

الرسول بطرس عن الذين هلكوا في الطوفان لشرهم أنهم الآن « الأرواح التي في السجن » (١ بط ٣: ١٩) . وقال بولس عن قديسي العهد القديم الذين ماتوا أنهم الآن « أرواح أبرار » (عب ١٢: ٢٣) . وقال الرب يسوع عن ابراهيم واسحق ويعقوب بعد موتهم بآلاف السنين « الجميع عنده (أى عند الله أو معه في السماء) أحياء » بأرواحهم طبعاً لأنهم عندنا أموات بأجسادهم (لو ٢٠: ٣٧، ٣٨) .

ويقول بولس أيضاً « نسر بالأولى أن تتغرب عن الجسد ونستوطن عند الرب » وهذا طبعاً ليس بالجسد الذي تتغرب عنه بل بأرواحنا التي تخرج منه (٢ كو ٥: ٦ ، ٨ قابل في ١: ٢١ ، ٢٣ ، ٢ كو ١٢: ٢ ، ٢ بط ١: ١٤ ، ٢ كو ٥: ٢ ، ٤ ، ١ كو ١٥: ٤٩) .

ولأن الروح باقية بعد خروجها من الجسد لذلك لم يكن غريباً أن ظهر موسى بعد موته بنحو ١٥٠٠ سنة على جبل التجلي في صورة جسد المجد العتيد أن تلبسه الروح في القيامة (قابل تث ٣٤: ٥ مع لو ٩: ٣٠ ، ٣١) ، وليس بجسد القيامة ذاته وإلا لكان المعنى أن موسى قام بجسد المجد . وهذا محال لأنه يكون في هذه الحالة قد صار با كورة الراقدين ، الأمر الذي هو حق المسيح الخاص الذي قيل عنه « إن يؤلم المسيح يكن هو أول قيامة الأموات » (اع ٢٦: ٢٣ قابل ١ كو ١٥: ٢٠ مع في ٣: ٢١ ، ١ كو ١٥: ٤٣) . وكذلك أيضاً لم يكن غريباً أن ظهرت روح صموئيل النبي بعد موته بمدة ، في صورة جسد الاتضاع الذي خلعتة ، ظهرت عند عرافة عين دور ، مرسله من الله ، لا مستحضرة بعرافة العرافة بدليل فزع العرافة من حضور صموئيل الحقيقي بروحه . وبدليل قول الكتاب نفسه أن صموئيل هو الذي حضر

وهو الذى تكلم (١ صم ٢٨: ٣ - ٢٠)

والرب يسوع لم ينف امكانية ظهور الروح ورؤيتها ، وإنما نفى فقط إمكانية لمسها فى ظهورها . وهذا لما رآه التلاميذ مقاماً ظاهراً ظهوراً فجائياً فى وسطهم فى العلية المغلقة دون أن يقرع ويفتحوا له ، وخافوا منه ظانين أنهم نظروا روحاً ، إذ قال لهم « جسوتى وانظروا . فان الروح ليس له لحم وعظام كما ترون لى ، (لو ٢٤: ٣٩) .

كل هذا يثبت بكل جلاء بقاء وخلود الانسان بروحه بعد موته بجسده .

ج - روح الانسان وجدت فيه بنفخة الله

وعلى صورة الله ، وجعلته فى مركز ابن الله

لقد تم خلق الإنسان على صورة الله ، بأن نفخ الله فى أنفه نسمة حياة . (تك ٢: ٧) لأن هذه النفخة أو النسمة يعبر بها عن الكيان العاقل ، الغير المنظور الذى وصل عن طريق النفخة من الله إلى جسم الانسان أى الروح ، التى جبلها الله فيه ، ليكون بها على صورته تعالى ، وفى علاقة معه . لذلك يقول الله عن نفسه انه « جابل روح الانسان فى داخله » (زك ١٢: ١) وأنه « معطى الشعب عليها (أى على الأرض) نسمة » ، والساكنين فيها روحاً ، (اش ٤٢: ٥) . وقال « الروح يغشى عليها أمامى ، والنسائم التى صنعتها (وليس فقط ، التى نفختها) » (اش ٥٧: ١٦) . وقال النبى « كل نسمة فلتسبح الرب » (مز ١٥٠: ٦) ، وهنا ظاهر أن النسمة ليست مجرد ريح أو هواء ؛ بل هى ذاتية مستقلة وشخصية عاقلة عابدة تعترف الرب . وتسبحه . ولا يصح اعتبار تسبيح النسمة هنا للرب مجازياً كما فى قوله « ليجدل .

الحقل وكل ما فيه ، لترنم حيثند كل أشجار الوعر ، (مز ٩٦: ١٢) . لأن هذه نباتات ليست لها أرواح عاقلة ، أما النسمة فهي روح عاقلة

والكلمات نفخة ونسمة ونسيم وريح وروح جميعها من أصل عبراني واحد . ولكنه يفهم وترجم حسباً تقتضيه القرينة فعندما يقال مثلاً « الله روح » لا يمكن أن تفهم الكلمة أو تترجم ريح . ولما يقال « لكن في الناس روحاً » (أى ٢٥ : ١١) لا يمكن أن تفهم أو تترجم ريحاً بل «روحاً» لأن الانسان بالنفخة مخلوق على صورة الله ؛ والله ليس ريحاً « بل روح » . ولما تستخدم للحيوان والطيور كما في قوله عنها « تنزع أرواحها فتموت » (مز ١٠٤ : ٢٩) ، أو لما تستخدم للحيوان والطيور كما تستخدم للانسان كما في قوله « كل ما في أنفه نسمة روح حياة » ، من كل ما في اليابسة ، مات » (تك ٧ : ٢٢) فلا يكون المقصود بالمرّة أن للحيوان روحاً كالإنسان بل مجرد نفس الأنف أو نسمة الحياة الخارجية في الجسد . فالذى يشترك فيه الإنسان مع الحيوان إنما هو مجرد الأنفاس التى تخمد فى الاثنين ، أو الحياة الجسدية التى تنهى فى الاثنين . فالإنسان حى بروحه وحى بجسده فإن انتهى بجسده فهو حى باق بروحه . أما الحيوان فحى بجسده فقط . فان انتهى بجسده فقد فنى لذلك قيل « وجبل (أى كون) الرب الإله من الأرض كل حيوانات البرية وكل طير السماء » (تك ٢ : ١٩) . أما عن الإنسان ، فقيل « وقال الله : نعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا » (تك ١ : ٢٦) وكيف تم ذلك ؟ الجواب « وجبل (أى كون) الرب الإله آدم تراباً من الأرض ، ثم ماذا ؟ » ونفخ فى أنفه نسمة (أو نفخة) حياة . فصار آدم نفساً حية ، (تك ٢ : ٧)

وما يدل على أن «روح الانسان» ذاتية مستقلة في كل فرد؛ وأنها ليست مبدأ عاماً للحياة يشترك فيه الانسان مع الحيوان؛ وأنها ليست هواءاً، بل جزء حقيقي من تكوين الانسان الشخصي الذي يميزه أيضاً عن غيره من الاشخاص، أن الكتاب لا يقول روح الناس؛ بل «روح الانسان الذي فيه» (١كو ٢: ١١) و«روح الانسان في داخله» (زك ١٢: ١٠) أما من جهة الناس فيقول الكتاب «أرواح» الناس (عد ١٦: ٢١، عب ١٢: ٩) مما يدل على أن لكل انسان روحه الخاصة به. والتي لا يشترك معها آخر ولحصول البشر بهذه النفخة على أرواح من الله على صورة الله قيل عن الله أنه ابو البشر «يارب» انت ابونا، (اش ٦٤: ٨) أي أبو أرواحهم التي هي منه «أفلا نخضع... لأبي». الأرواح فتحياء؟ (عب ١٢: ٩)، لا أبو أجسادهم التي هي من الأرض «يرجع التراب إلى الأرض كما كان، وترجع الروح إلى الله الذي أعطاها» (جا ١٢: ٧). ومن ثم قيل أيضاً عن البشر بالنسبة لأرواحهم انهم ذرية الله، (اع ١٧: ٢٨ و ٢٩) كما قيل عن آدم أبي الجنس أنه «ابن الله» (او ٤: ٣٨). وبما أنهم بأرواحهم أبناء الله يكونون بها، بالتبعية، على صورة الله.

د- روح الإنسان دينية اديّة

وبإضافة الضمير (وهو ملكة التمييز بين الخير والشر) في حادثة السقوط إلى هذه الروح العاقلة أصبح لها قوى أديّة في وعيها هوذا الانسان قد صار كواحد منا عارفاً للخير والشر، (تك ٣: ٢) ويعمل الضمير في الفكر والقلب أصبح الإنسان، رغم سقوطه، قادراً على التعرف على

الله ، ويعرف الضالو الأرواح فهماً ، ويتعلم المتمردون تعلماً ، (اش ٢٩ : ٢٤) وهذا من إعلان الخليقة ومن إعلان الوحي (مز ٨ : ٣ و ٤ ، مز ١٩ ، أع ٢ : ٢٧) . لذلك فالإنسان وحده ، ك مخلوق عاقل أدبي وسائط نعمة أعدها الله ، وعن طريق هذه الوسائط له القدرة على تمييز الخطية ومعرفة الله . فأصبح مسئولاً عن التوبة عن الخطية والايان بالمسيح (أع ٢ : ٣٨) للخلاص من عقوبة الخطية وسلطانها (يو ٣ : ١٦ ، أع ١٥ : ٩) وأصبح مسئولاً ، بعد نوال الخلاص ، عن حياة الايمان من طاعة وعبادة لله وانتظار لابنه (عب ١١ : ٨ ، ١ تس ١ : ٩ و ١٠) وبسبب روحه أيضاً له خلاص أو هلاك (لو ١٦ : ١٩ - ٣١) وقيامه للحياة أو للدينونة ، وثواب أو عقاب (يوه : ٢٨ - ٣٠ ، رؤ ٢٠ : ١١ - ١٥ ، ٢٢ : ١٢) فأين الحيوان الأعجم من هذه المميزات الروحية والأدبية والعلمية والدينية والسياسية التي تميز الإنسان ك مخلوق بروحه على صورة الله ؟ حقاً أن الإنسان الذي - تهرباً من المسئولية - ينكر على نفسه هذا المميز لا يستحق أن يكون ، كما يزعمون ، حيواناً متطوراً إلى إنسان ؛ بل هو في حقيقة أمره إنسان متأخر إلى حيوان كما قيل « إنسان في كرامة (أى في مثل هذه الكرامة) ولا يفهم (أى لا يقدرها ولا يسلك بمقتضاها) يشبه البهائم التي تباد » (مز ٤٩ : ٢٠) .

هـ - ليس كالإنسان هكذا البهيمة

أما البهائم فلعدم حصولها من الله على هذه الروح المخلوقة على صورة الله في العقل والنطق والخلود وحرية الإرادة والحساسية الأدبية ، إذ لم ينفخ الله فيها ، فليس الله أباً لها ، ولا هي في علاقة معه ، ولا

على صورته . لا إرادة لها ولا حرية اختيار، ولا تفكير ولا تدبير . ولا
مقدرة لها على التعرف بالله ، ولا هي مسئولة أمامه عن توبة أو إيمان أو
طاعة أو عبادة . وليس لها قيامة ولا يوم دين . وليس لها ذهاب إلى السماء
أو إلى الجحيم . وبالاختصار ليست مسئولة عن دين أو أدب أو علم أو
مياسة لعجزها عن كل ذلك بسبب عدم حصولها من الله على الروح العاقلة
التي ميزنا الله بها عن البهائم في مسئولية الخضوع له وامتياز التسلط عليها .
ولذلك يقول بلدد الشروحي : تعقلوا (أى استعملوا عقولكم التي ميزكم الله
بها عن البهائم) ؛ وبعد نتكلم . لماذا حسبنا كالبييمة؟ (العديمة العقل)
وتجسنا (أى انحطت قيمتنا الى مستواها) في عيونكم؟ ، (أى ١٨ :
٢ و ٣) . ولذلك قيل أيضاً عن تميز الانسان عن البييمة بهذه الروح الفهيمة
« لكن في الناس روحا ، ونسمة القدير (أى الروح المعطاة لهم من الله
بواسطة النسمة أو النفخة) تعقلهم ، (أى ٣٢ : ١١) . وأيضاً « روحى
تبحث ، (مز ٧٧ : ٦) و « روح من فهمى يجيبنى ، (أى ٢٠ : ٣) و « ذو
الفهم وقور الروح ، (أم ١٧ : ٢٧) . ولذلك قيل أيضاً عن الله انه « الذى
(بهذه الروح العاقلة التي بعثها فينا بالنفخة) يعلننا أكثر من وحوش الأرض؛
ويجعلنا أخكم من طيور السماء ، (أى ٣٥ : ١١) .

أما قول سليمان « ما يحدث لبني البشر يحدث للبييمة وحادثة واحدة لهم،
موت هذا كوت ذاك ، ونسمة واحدة للكل . فليس للانسان ميزة على
البييمة . لأن كليهما باطل . يذهب كلاهما إلى مكان واحد . من التراب وإلى
التراب يعود كلاهما . من يعلم روح بني البشر هل هي تصعد الى فوق ، أو
روح البييمة هل هي تنزل الى أسفل الى الأرض؟ ، (جا ٢ : ١٩ - ٢١) .

فهو ليس إعلاناً إلهياً ، بل ما « قاله » (هو) في قلبه ، في وقت ما (ع ١٨) ، وقت كان فيه عقله يتساءل وهو يتأمل باحشا في سر الوجود ، وقت فيه « وجه قلبه للسؤال والثفتيش بالحكمة عن كل ما عمل تحت السموات » (جا ٣ : ١٣) لعله يعرف الحقيقة بعقله بغير حاجة الى اعلان من الله . ولكنه باء بالفشل ، إذ وقف حائراً أمام الموت . فالإنسان ، بحسب الظاهر يموت كما يموت الحيوان ، وكأن لكليهما نسمة من نوع واحد ، إذ يذهب كل منهما الى التراب . أما ما وراء ذلك فلا يمكن لمجرد العلم البشرى إدراك كنهه على الاطلاق . وكل ما يقصد الروح القدس أن يعلننا إياه من تدوين قصة هذا البحث الفاشل هو أن الإنسان عن طريق أبحاثه البشرية لا يمكنه أن يصل الى تحقيق السعادة في حياته بدون الله (جا ٢) أو معرفة ما يتعلق به بعد مماته بدون اعلان من الله (جا ٣) . وانصت الى ما يقوله سليمان نفسه بمجرد أن أقبل الى النور « كما أنك لست تعلم ماهى طريق الريح » (أو الروح بحسب ما تقتضيه القرينة هنا) ولا كيف العظام (أى كيف تنشأ وتنمو وتوجد) فى بطن الحبل كذلك لا تعلم أعمال الله الذى يصنع الجميع . (جا ١١ : ٥) . ليس ذلك فقط ، بل وله الآن ما يقوله بشأن أفكاره السابقة . لأنه أخيراً وبلهجة حاسمة ونهائية يقرر كلمهم أو معان له من الله إن روح الإنسان « لا تنزل الى أسفل الأرض » ، بل أن جسده « يرجع الى التراب الى الأرض كما كان . أما الروح فترجع الى الله الذى أعطاها » (١٢ : ٧) . فالغرض من سفر الجامعة هو أن يرينا أن حكمة أعظم الحكماء تعجز عن معرفة حقيقة غير المنظور ما لم يعلنه الله .

٢ - نفس الانسان الحساسة

١ - نفس الانسان مخلوقة مع روحه بنفخة الله

من قول الكتاب « ولتحفظ روحكم وتفسكم وجسدكم كاملة » (١ تس ٥ : ٢٣) وقوله « مفرق النفس والروح والمفاصل والمخاخ » (عب ٤ : ١٢) نفهم أنه كما ان للانسان « روحا » ، كذلك له « نفس » ، أيضا وهي ليست « الجسد » ولا حياة الجسد ، كما يتضح من قول الرب « لا تخافوا من الذين يقتلون الجسد ولكن النفس لا يقدر أن يقتلوها » بل خافوا بالحرى من الذى يقدر أن يهلك النفس والجسد كليهما فى جهنم » (مت ١٠ : ٢٨) . ولذلك قيل عن الله أنه « يعطى الجميع (أى جميع الناس) حياة ونفسا وكل شىء » (اع ١٧ : ٢٦) وأنه هو الذى « صنع لنا هذه النفس » (أر ٢٨ : ١٦) .
فجسد الانسان الحى فيه « روح » ، الانسان و « نفسه » ، كما قيل « روح الانسان الذى فيه » (١ كو ٢ : ١١) و « منتفخة غير مستقيمة نفسه فيه » (حب ٢ : ٤) . فلماذا السبب يسمى الانسان « روحا » كما سبق ورأينا فى ١ بط ٣ : ١٩ ، عب ١٢ : ٢٣ . ويسمى « نفسا » ، كما قيل « صار آدم نفسا حية » (تك ٢ : ٧) غير أن البهيمة أيضا ذات نفس حية (تك ١ : ٢٠ و ٢٤) أو « فيها نفس حية » (ع ٣٠) ولذلك تسمى نفسا حية (حز ٤٧ : ٩) ولكن إذ ليس فيها روح لا تسمى روحا . ومن ثم أيضا يقال عن الكل « بشر وبهائم » كل نفس حية فى كل جسد على الأرض ، (تك ٩ : ١٦) مع هذا الفارق ان نفس الحيوان لم تصدر من الله كنفس الانسان إذ لم ينفخ الله فى الحيوان كما نفخ فى الانسان ؛ وإنما صدرت نفس الحيوان من الأرض

بكلمة القدرة الخائفة ، كما قيل « وجبل الرب الإله من الأرض كل حيوانات البرية وكل طيور السماء » (تك ٢ : ١٩) . وكيف ؟ قال الله ، لتفيض المياه زحافات ذات نفس حية وليطر طير فوق الأرض لتخرج الأرض ذوات أنفُس حية كجنسها : بهائم ودبابات ووحوش أرض كأجناسها ، (تك ١ : ٢٠ - ٢٥) . أما عن الإنسان فقيل « وجبل الرب الإله آدم تراباً من الأرض ، وتنفخ في أنفه نسمة حياة فصار آدم نفساً حية » (تك ٢ : ٧) . صحيح أنه قيل عن البهائم والبشر « كل ما في أنفه نسمة روح حياة » (تك ٧ : ٢٢) . ولكن عن خلق الحيوانات قيل « وجبل الرب الإله من الأرض كل حيوانات البرية وكل طيور السماء » (تك ٢ : ١٩) ، جبلها بأجسادها ونفوسها أو نسائها من الأرض فقط . أما الإنسان فحين جبله من الأرض كان « تراباً » فقط بلا نفس أو نسمة . ولكن لما نفخ الله في أنفه نسمة الحياة ، صار آدم نفساً حية . . فتسمة الإنسان أو نفسه هي من الله بخلاف الحيوان . وإلا ، فلماذا كانت هذه الكيفية الخاصة في منح النفس للإنسان ؟ أليست هذه النفخة من الله ، التي بها وصلت النفس مع الروح إلى الإنسان ، صورة من التعبير تشير إلى توصيل شيء إلى الإنسان من ذات الله أكثر شبيهاً به وانتساباً إليه مما هو متضمن في مجرد جعل الأرض تخرجه أو المياه تفيض به ؟ يقينا إنها كذلك . فوإن كان الحيوان يشابه الإنسان في حياة الجسد ، أو الهيكل الجسماني المتنفس ، وفي هذه الأنفاس الجسدية التي تخمد ، إلا أن الحياة الحقيقية التي لا تجمع بينهما هي في نوع النفس . فنفس الحيوان مصدرها الأرض ، ونفس الإنسان مصدرها الله . لذلك وإن كان لكلمة « نفس » ، وكلمة « نفَس » أصل عبراني واحد ،

ولكن يفهم ويترجم تبعاً للقرينة . فمثلاً لا يمكن أن تترجم الكلمة «نفس» بل «نَفَس» فيما يلي : «ولا يدعى آخِذَ نَفْسِي» (أى ٩ : ١٨) «الذى بيده نَفَس كل حى» (أى ١٢ : ١٠) «ليس فى أفواهها نَفَس» (مز ١٣٥ : ١٧) وعلى سبيل المثال أيضاً لا يمكن أن تترجم الكلمة «نَفَس» بل «نفس» فيما يلي :

«صار آدم نفساً حية» (تك ٢ : ٧) «نفس مرة» (أى ٣١ : ٥) و«منتفخة غير مستقيمة نفسه فيه» (حب ٢ : ٤) .
لكن لماذا يدعى الانسان «نفساً حية» (تك ٢ : ٧) وهو الملقب الذى يشاركه فيه جميع الكائنات الحية الأخرى على الأرض (جز ٤٧ : ٩) بدلاً من تسميته روحاً حية ، الأمر الذى يميزه عنها جميعاً ؟ الجواب : هو أن الغرض ليس مقارنته بالحيوانات التى هى أدنى منه ، بل بطبقة مخلوقات الله التى ينتمى إليها باعتباره كائن أدبى ، وأعنى بهم «الملائكة» لأنهم أرواح وليسوا نفوساً . والفارق بينهم وبين الانسان «الذى وضع قليلاً عن الملائكة» هو أن الانسان «نفس» . فالشئ الذى يربطه بالكائنات الدنيا (وأعنى به النفس) هو الذى يميزه عن الأرواح العليا الذين هم الملائكة . والحقيقة الواضحة من قول الكتاب هنا «صار آدم نفساً حية» هى أنه يشار بالنفس إلى الانسان كله كالشئ المميز له أو الذى يحدد مركزه بين مخلوقات الله العاقلة .

ب - نفس الانسان فى سمو نوعها عن نفس الحيوان

لإظهار الفرق بين الانسان والحيوان من نوع النفس نجد الله ينتقم لدم الانسان من الحيوان ، ولا ينتقم لدم الحيوان من الانسان «كل دابة

حياة لكم طعاما . . . وأطلب أنا دمكم لأتفككم فقط، من يد كل حيوان.
أطلبه . . . لأن الله على صورته عمل الانسان، (تك ٩ : ٣ - ٦) ويتضح
سمو الانسان في نوعه عن الحيوان من حكم الله على نوح خذ نصرا، كقوله
عنه « ليسكن نصيبه مع الحيوان . . . ليتغير قلبه عن الانسان وليعط قلب
حيوان » (دا ٤ : ١٦ و ١٥) وكقول دانيال عنه « انحط عن كرسى ملكه . . .
وطرد من بين الناس ، وتساوى قلبه بالحيوان ، وكانت سكناه مع الخمر
الوحشية . فأطعموه العشب كالثيران » (دا ٥ : ٢٠ و ٢١) وهذه الأفضلية
التي للانسان عن الحيوان تتضح أيضا من قول الرب « تأملوا الغربان . . .
كم أنتم بالحرى أفضل . . . » (لو ١٢ : ٢٤) ومن قول رسوله « أعل الله
بهمه الثيران ؟ أم يقول مطلقا من أجلنا ؟ » (١ كو ٩ : ٩) . والسبب في
هذه الأفضلية ، هو أن نفس الحيوان هي في دمه الفاني أو حياته الزائلة
كما قيل « نفس الجسد (يقصد جسد الحيوان) هي في الدم » (لا ١٧ : ١١)
« كل دابة حياة تكون لكم طعاما . . . غير أن لحما بحياته » (أو « بنفسه » حسب
الحاشية ، أو) ، دمه - لا تأكلوه » (تك ٩ : ٣) . أما نفس الانسان
فهى مع روحه المخلوقة بالنفخة على صورة الله تكون كيانه الواحد الخالد .
ولكنها في ذات الوقت سر حياة الجسد عن طريق الدم ، كما قال الرسول .
عن الله أنه « يعطى الجميع حياة ونفسا وكل شيء وصنع من دم واحد كل
أمة من الناس يسكنون على كل وجه الأرض » (اع ١٧ : ٢٥ و ٢٦) وكما
قال الرب « وأطلب أنا دمكم لأتفككم » (تك ٩ : ٣) . وكما قبل عن
« نفوس الذين قتلوا من أجل كلمة الله » أنهم « صرخوا بصوت عظيم قائلين ،
حتى متى ، أيها السيد القدوس الحق ، لا تقضى وتنتقم لدمائنا من الساكنين

على الأرض ؟ ، (رؤ ٦ : ٩ و ١٠) . وكما قيل لأمة إسرائيل ، في أذيالك
نوجد دم نفوس المساكين الازكياء ، (أر ٢ : ٣٤)

ج — نفس الإنسان وحياته في الجسد

إن قول الكتاب «روحكم ونفسكم وجسدكم» بهذا الترتيب مع التعقيب
يتبين منه أن النفس هي حلقة الاتصال بين الروح والجسد ، وأن الروح هي
الجزء الأعلى والاسمى في الإنسان ، التي بحق تحتل مكان السيطرة في الإنسان
وتكيفه وتحدد صفته ، فقيدها قيل «الجسد بدون روح ميت» ، (يع ٢ : ٢٦)
ومع ذلك فالكتاب لا ينظر إليها أبدا باعتبار أنها حياة الجسد ، بل إلى
النفس ، فالارتباط بين النفس والجسد وثيق إلى حد أن مشتبهات الجسد
ذاتها من شبع وارتواء وغيرها تنسب للنفس . بل أكثر من ذلك نجد
«النفس» و«الحياة» مقترنتين ببعضهما حتى أن الكتاب يعبر عنهما بكلمة
واحدة مع الاحتفاظ بالمعنى الخاص لكل منهما . فيقول ، مثلا ، الغنى
الذي أخصبت كورته «أقول لنفسي ، يا نفسي» ، لك خيرات كثيرة ...
استريحى وكلى واشربى وافرحى . فقال له الله ، يا غني ، هذه الليلة تطلب
نفسك منك . فمذه التي أعددتها ، لمن تكون ؟ هكذا الذي يكثر لنفسه
وليس هو غنيا لله ، وقال (الرب يسوع) لتلاميذه « من أجل هذا أقول
لكم ، لا تهتموا لحياتكم بما تأكلون ولا للجسد بما تلبسون . الحياة أفضل
من الطعام والجسد أفضل من اللباس ، (لو ١٢ : ١٩ - ٢٣) . من هنا تتضح
درجة القرابة التي يعترف بها الكتاب المقدس ، بين النفس والحياة مع
استحالة الخلط بينهما ، فالحياة هي النفس عاملة بالجسد . والنفس هي الحياة
طوال ارتباطها بالجسد ومن ثم يقول الكتاب عن جسمنا في فترة الحياة

«جسماً حيوانياً» (١ كو ١٥ : ٤٤) وتجده في الحاشية «جسماً نفسياً» باعتبار أن الجسم في حالته الراهنة مرتبط بكيفية خاصة بالنفس وذلك لأن المقارنة هنا معقودة بينه وبين جسم القيامة الروحي أو «الروحاني» والكتاب يستعمل كلمة «نفس» للدلالة أحياناً على «الذات» أو الشخص نفسه طوال ارتباطه بالحياة الأرضية أو طوال وجوده في الجسد على الأرض. فعبارة نفس الشخص معناها الشخص ذاته. فالنفس تميزه طالما هو في الجسد أكثر مما تميزه الروح أو يميزه الجسد. فالجسد الذي يسكنه هو جسد نفسي، والحياة التي يحياها هي حياة نفسية. والإنسان ذاته أو نفس الشخص هو «نفس حية» فتطلق كلمة «النفس» على الإنسان بينما الجسد هو الجزء الظاهر للعيان والروح هي الجزء الأعلى والمفكر، والتي في الواقع تميز بين الإنسان والحيوان. وعند ما تمضي النفس يمضي الجسد بل وتغيب الروح، فان علاقتها بالعالم الخارجي في هذه الحياة هي أيضاً بواسطة النفس. فان توافد المعرفة هي الحواس، فالنفس، في الحقيقة، هي الحياة. هنا وهي الإنسان ذاته باعتباره جزءاً من هذه الخليقة الحية على الأرض. وعلى ذلك فان النفس والحياة بالذات تتقارب بعضها من بعض حتى لتكاد تندمج في معنى واحد.

وهذا يؤيده أن الكتاب لما تكلم عن حالة ما بعد الموت أو حالة الانفصال عن الجسد يقرن الإنسان بروحه وليس بنفسه. وليس ذلك معناه أن الذي يقتل الجسد يقتل النفس، حاشاً ! ولكن إن كانت الحياة الحاضرة هي قطعاً الحياة النفسية أو الإنسان الحي أو النفس الحية، فان

الموت هو نهاية هذه الصورة من الوجود ، فعند الموت تخرج النفس من الجسد (تك ٣٥ : ١٨) وعند القيامة ترجع النفس الى الجسد (١ مل ١٧ : ٢١) .

د - النفس هي مركز العواطف واصل الغرائز

تتميز النفس بكل ما هو عاطفي من محبة وبغضة ، وميل وصد ، واشتهاء واشمئزاز باتحادها بالروح المميزة ، وفي حالة انقياد النفس لعمل الله فيها ، يشتبه الانسان شهوات روحية ، فتكون النفس أداة الميل والمحبة لله ، لذلك قيل « كما يشاق الإيل إلى جداول المياه هكذا تشاق نفسى إليك يا الله ، عطشت نفسى إلى الله ، إلى الإله الحي ، (مز ٤٢ : ١ و ٢) » إلى إسمك وإلى ذكرك شهوة النفس ، (أش ٢٦ : ٦) كذلك تكون النفس أداة الميل والمحبة للمؤمنين « نفس يوناثان تعلقت بنفس داود ، وأحبه يوناثان كنفسه ، (١ صم ١٨ : ١) » وباتحاد النفس بالجسد المركب تركيباً حيوانياً عن طريق الدم والتنفس ، صارت النفس أيضاً هي الأداة لميل الغرائز الجسدية اللازمة لبقاء الجنس من أكل وشرب وغيره ، لذلك يقال « مياه باردة لنفس عطشانة الخ ، (ام ٢٥ : ٢٥) » النفس الشباعة تدوس العسل . وللنفس الجائعة كل مرحلو ، (ام ٢٧ : ٩) « أشبع نفساً مشتية وملاً نفساً جائعة خيراً ، (مز ١٠٧ : ٩) » جياع عطاش أيضاً أعيت أنفسهم فيهم ، (مز ١٠٧ : ٥)

هـ - نفس الانسان خالدة مع روحه

وخلودهما هو سر قيامة الجسد

ان الحيوانات بائدة ، كما قيل عنها ، البهايم التي تباد ، (مز ٤٩ : ٢٠) .
وهذا لان نفوسها في دمها فقط . فنى سفك دمها وخمدت أنفاسها لم يعد لها
وجود ، والكتاب لم يعد بقيامة لها . أما نفوس البشر فباقية مع أرواحهم
بعد موتهم ، الأمر الذى هو سر قيامتهم . لانه كما حصل الموت لأجسادهم
بانفصال نفوسهم وأرواحهم عن أجسادهم ، تحصل القيامة لأجسادهم بإعادة
نفوسهم وأرواحهم إلى أجسادهم . ويدل على ذلك أن بعض الموتى قاموا
من الموت على يد أنبياء العهد القديم وعلى يد المسيح ورسله .
ولذلك يقال عن واحد من قاموا قديماً وهو ابن أرملة صرفة صيدا « فرجعت
نفس الولد إلى جوفه وعاش » . (١ مل ١٧ : ٢٢) . وكما قيل عن شهيداء
الضيقة العتيدين أن يقوموا « ورأيت نفوس الذين قتلوا من أجل شهادة
يسوع ومن أجل كلمة الله ... فعاشوا » أى دخلت نفوسهم فى أجسادهم ثانية
فعادوا للحياة بأجسادهم « وملكوا مع المسيح » (رؤ ٢٠ : ٤) . بل وقد وعد
الرب بقيامة كل الموتى « لا تعجبوا من هذا » فانه تأتى ساعة فيها يسمع جميع
الذين فى القبور صوته (أى صوت المسيح) فيخرج الذين فعلوا الصالحات
إلى قيامة الحياة ، والذين عملوا السيئات إلى قيامة الدينونة ، (يو ٥ : ٢٨ ، ٢٩)
وبما يدل على بقاء الإنسان وخلوده بنفسه بعد خروجه من الجسد عن
طريق الموت قول الرب « لا تخافوا من الذين يقتلون الجسد ولكن النفس
لا يقدرُونَ أن يقتلوها » (مت ١٠ : ٢٨) وقول الرائي « رأيت تحت المذبح

نفوس الذين قتلوا من أجل كلمة الله ومن أجل الشهادة التي كانت عندهم ،
 وصرخوا قائلين ، حتى متى ، أيها السيد القدوس الحق ، لا تقضى ولا تنتقم
 لدمائنا من الساكنين على الأرض ؟ (رؤ ٦ : ٩ ، ١٠) ، وقولهم « لدمائنا ،
 يدل على أن النفوس الصارخة في السماء ليست هي الدماء المسفوكة على الأرض
 لذلك لما قصد الله أن يعوض لايوب ضعف ما خسر جزاء صبره ، عوضه
 عن البهائم ضعفها لأنه فقدوها كلياً ونهائياً . أما عن البنين والبنات فعوضه
 قدرهم فقط وليس ضعفهم ، وهذا لأنهم لما انعدم بالموت وجودهم على الأرض
 بأجسادهم ، لم يتعدم وجودهم بنفوسهم في الأبدية . فهو لم يعدمهم كأولاده
 بل هم باقون له في عالم الأرواح . ولذلك في القيامة سيجد أبناءه ١٤ وليس ٧
 وبناته ٦ وليس ٣ أي الضعف . لأنه لا فناء للبشر (قابل أي ١ ، ٢ مع ٤٢) .
 ويدل أيضاً على بقاء نفوس البشر بعد موتهم ، الأمر الذي هو في الوقت
 نفسه ، سر قيامة أجسادهم ثانية - قول الرب « وأما أن الموتى يقومون فقد
 دل عليه موسى أيضاً في أمر العليقة . كما يقول (الرب إله إبراهيم وإله اسحق
 وإله يعقوب) ، وليس هو إله أموات ، أو فانيين غير موجودين بل إله أحياء
 لأن الجميع عنده أحياء ، (لو ٢٠ : ٣٧ ، ٣٨) وهذا الشاهد الذي أقتبسه الرب
 قصد أن يدل به على بقاء البشر أحياء بنفوسهم وأرواحهم عند الله بعد موتهم ،
 وعلى قيامتهم بعودة أرواحهم ونفوسهم إلى أجسادهم فتعود أجسادهم إلى
 الحياة أو يعودون هم إلى الحياة بأجسادهم .

وهذا البقاء بالنفس بعد الموت ، وما يترتب عليه من قيامة ، ليس خاصاً
 بالمؤمنين وحدهم ، بل هو خاص بكل البشر . ولا ينفي هذا قول الكتاب
 عن الشرير « العاني قد باد ، وفي المستهزئ » (اش ٢٩ : ٢٠) « وفي مجد وعمره

وبستانه ؛ النفس والجسد جميعاً ، (اش. ١٠ : ١٨) « كل قاعلى الشر يكونون قشا
ويحرقهم اليوم الآتى قال رب الجنود ؛ فلا يبقى لهم أصلاً ولا فرعاً ،
(ملا ٤ : ١) . فهذا عن ملاشاتهم عن وجه الأرض فى يوم انصباب غضب الرب
عليهم . وملاشاتهم عن وجه الأرض لا تنفى وجودهم فى العالم الغير المنظور
فقد استخدم الكتاب كلمة إبادة عن . المؤمن نفسه فى موته وغيابه بموته
عن الأرض « باد الصديق . . . من وجه الشر يضم الصديق يدخل السلام ،
(اش ٥٧ : ٢١) فإباده جسدياً عن وجه الأرض بالموت لم تنف وجوده
بنفسه فى دائرة السلام فى العالم الغير المنظور (اش ٥٧ : ٢١)

٣ - جسد الانسان الحى

١ - غرائزه

ليس جسد الانسان كروحه صادرا من الله وعلى صورة
الله وفى نسبة الابن لله ، بل هو مجبول من الارض كما جبيل الحيوان ،
لذلك كما قيل عن الحيوان « وجبل الرب الإله من الارض كل حيوانات البرية
وكل طيور السماء » (تك ٢ : ١٩) قيل عن الانسان « وجبل الرب الإله آدم
(يقصد جسده) تراباً من الأرض . وتنفخ فى أنفه الخ ، (ع ٧) - وقد مرينا
أنه باتحاد النفس به صار جسماً حيوانياً أو نفسياً . أنظر ١ كو ١٥ : ٤٤ فى
النص والحاشية . ولذلك لجسم الانسان ما لجسم الحيوان من الغرائز الجسمانية
الضرورية لبقاء النوع كالأكل والشرب والتكاثر . لذلك قيل للانسان عن
نفسه وعن الحيوان من جهة الأكل والشرب « أعطيتكم كل بقل . . . لكم
يكون طعاماً . ولكل حيوان الأرض . . . أعطيت كل عشب أخضر طعاماً ،

(تك ١: ٢٩ ، ٣٠) . وكما قيل عن الحيوان من جهة التكاثر ، خلق الله التانين وباركها قائلاً . أثمرى وأكثرى ، (ع ٢١ ، ٢٢) ، قيل أيضاً عن الانسان ، تخلق الله الانسان . . . ذكرأ وأثنى خلقهم وباركهم وقال لهم ، أثمروا وأكثروا ، (تك ١: ٢٧ و٢٨) . ولذلك قيل عن البشر من جهة هذه الأمور إنها « ما يفهمونه بالطبيعة كالحوانات غير الناطقة ، (يه ١٠)

وليس الجسد بكل أجهزته إلا آلة يستخدمها الانسان طالما هو فيه بروحه ونفسه . فبروحه العاقلة المميزة يستخدم كل الكيان مبتدئاً من المخ ، وبنفسه الحساسة الشاعرة يستخدم كل الكيان مبتدئاً من القلب كما قيل ، « كلمة الله . . . خارقة إلى مفرق النفس والروح والمفاصل والمخاخ ، ومميزة أفكار القلب ونياته » (عب ٤ : ١٢) ولكن مع أن الروح والنفس متميزتان إلا أنه لا يمكن أن يتفصل الفكر عن الشعور ولا كلاهما عن الحركة .

بـ الانسان ، رغم تركيبه الثلاثي ، شخص واحد

ان الانسان وإن تميز بروحه عن نفسه ، وبكليهما عن جسده ، إلا أنه بها كلها شخص واحد ، بحيث يمكننا أن ننسب إليه وهو شخص واحد ما ننسبه إلى جسده فقط ، فنقول عنه مثلاً أنه طويل أو قصير ، مريض أو صحيح ، جميل أو قبيح . ويمكن أن ننسب اليه ما ننسبه الى نفسه ، فقط فنقول عنه مثلاً أنه محب أو مبغض ، رقيق أو قاس . وأيضاً ما ننسبه إلى روحه فقط ، فنقول عنه مثلاً أنه حكيم أو جاهل . فالروح والنفس والجسد في فترة الحياة « شخصية » واحدة . والموت لا يستطيع أن يحول هذه الشخصية إلى أكثر من واحدة . فعند الموت يسقط الجسد من هذه الوحدة المثلثة وتبقى الروح

والنفس متلازمتين لا تتفصلان . ففي الحياة والموت تظل الوحدة السرية العجيبة بين الروح والنفس على ما هي عليه رغم تميزهما . لذلك - كما سبق ورأينا - هما في الحياة معا ، كما قيل « روح الانسان الذي فيه » ، (١ كو ٢ : ١١) و « منتفخة غير مستقيمة نفسه فيه » ، (حب ٢ : ٤) . وفي الممات يخرجان من الجسد معا ، كما قيل « ونادى يسوع بصوت عظيم وقال ، يا أبتاه في يديك استودع روحي (روحه الانسانية) ولما قال هذا أسلم الروح » ، (لو ٢٣ : ٤٦) « وكان عند خروج نفسها (يقصد راحيل) لانها ماتت » ، (تك ٣٥ : ١٨) . وفي القيامة تعود الروح والنفس معا الى الجسد كما قيل « فرجعت نفس الولد الى جوفه فعاش » ، (١ مل ١٧ : ٢٢) « ورأيت نفوس الذين قتلوا من أجل شهادة يسوع ومن أجل كلمة الله ... فعاشوا وملكوا مع المسيح » ، (رؤ ٢٠ : ٤) .

الفصل الثاني

سقوط الإنسان

المتنح أو المجرب

سمح الله أن يدخل الانسان في الامتحان بواسطة الحية . وكانت حية حقيقية ، وليست مظهراً للشيطان ، بأدلة ثلاثة : الأول - ما وصفت به من صفات الحية الطبيعية ، وهو « وكالت الحية أحيل جميع حيوانات البرية التي عملها الرب الإله » ، (تك ٢ : ١) . الثاني - ما لعنت به بما لا ينطبق إلا

على الحية الطبيعية ، وهو « ملعونة أنت من جميع البهائم ، ومن جميع وحوش البرية . على بطنك تسعين ، وتراباً تأكلين كل أيام حياتك . » (ع ١٤) . الثالث - ما وضع من عداوة بينها وبين الانسان مما هو ظاهر وملبس الآن بين الناس وفصيلة الحيات والأفاعي ، وهو « وأضع عداوة بينك وبين المرأة وبين نسلك ونسلها . هو يسحق رأسك وأنت تسحقين عقبه (ولو أن هذا يرمى إلى ما هو أبعد طبعاً) ، (ع ١٥) .

ولكن كان الشيطان فيها هو المجرب الحقيقي بأدلة أربعة : الأول - أن ما ينسب فعله إلى الحية هنا حسب قول الرب لها « لأنك فعلت هذا ، (ع ١٤) لا يستطيعه غير العاقل . الثاني - قول الرائي أن إبليس كان هو المجرب لأبى الجنس ، ولا يزال هو المجرب للجنس كله ، وهذا في قوله عنه إنه « التنين العظيم ، الحية القديمة ، المدعو إبليس والشيطان ، (رؤ ١٢ : ٩ قابل ٢٠ : ٢ ، ٢ : ٢ ، كو ١١ : ٣ و ١٤) ، الثالث - أن مخلصنا ، له المجد ، دعا إبليس قتالا للناس من البدء وكذاباً وأباً الكذاب (يو ٨ : ٤٤) . الرابع - أن بولس الرسول أشار إلى قول الله للحية عن الانسان انه « يسحق رأسك ، وطبقه على إبليس أو الشيطان في قوله عن المسيح « لكي يبيد بالموت ذاك الذى له سلطان الموت أى إبليس ، (عب ٢ : ١٤) ، وقوله عن المؤمنين « إله السلام سيسحق الشيطان تحت أرجلكم سريعاً ، (رو ١٦ : ٢٠)

ب- قبل ان يحصل السقوط فعليا

كان قد حصل قلياً وفكرياً

كان الله قد خلق الإنسان طاهراً حر الإرادة ، أو خالياً من الخطية ومسئولاً عن الطاعة لإلهه وولى نعمته ، وإذا كان الله قد غمره بخيراته كان

ذلك من أكبر العوامل التي كان يُنتظر ، عن طريق العرفان بالجميل وشعور القلب بالمديونية للرب ، أن تعمل في الانسان لطاعة الله بعدم الأكل من الشجرة المنهى عنها ، وكان الغرض من تصرف الانسان بالطاعة لهذه الوصية اعترافه بحق الله في السيادة عليه ، وبثقته فيه انه في كل أوجه هذه السيادة معه ، بمنع أو بمنع ، لا يقصد له إلا الخير . فاذا نجح العدو في التأثير على الانسان ليسحب ثقته هذه من الله كانت الخطوة التالية ، بطبيعة الحال هي العصيان على الله . وبالتبعية يكون الانسان بثقته في كلام العدو وانقياده إليه قد استعاض به إلهاً لنفسه ولنسله عوضاً عن الله . وهذا ما حصل بكل أسف ! وهكذا صار الشيطان ، باختيار الانسان له ، إلهاً لهذا الدهر ، ورئيساً لهذا العالم ، وروحاً يعمل ضد الله في أبناء المعصية .

ولذلك قيل : الله صنع الانسان (أى جنسه) مستقيماً (أى بريئاً خالياً من الذنب ، أو طاهراً خالياً من الخطية) أما هم (أى كل الجنس) فطلبوا (علامة الرغبة التي لا تشبع) اختراعات كثيرة ، (جا ٧ : ٢٩) . ولما كان الله قاصداً أن يأتي لآدم بالمرأة ، كقوله تعالى : ليس جيداً أن يكون آدم وحده ، فأصنع له معيماً نظيره ، (تك ٢ : ١٨) شوقه إليها ثأن أحضر له الحيوانات ليدعوها بأسماء . فلاحظ آدم أن لكل كائن حي أنثاه ، أما هو فلا أنثى له من نوعه ، فتشوق للحصول عليها . وإذا صنعها وأحضرها له الله لم يستطع آدم أن يخفى فرحه بها ومحبتها لها ، إذ قال : هذه الآن عظم من عظامي ولحم من لحمي . هذه تدعى امرأة لأنها من امرئ أخذت . لذلك يترك الرجل أباه وأمه ويلتصق بامرأته ويكونان جسداً واحداً (باعتبارها أصلاً مته) ، (تك ٢ : ١٩ الخ) .

ولم يجد العدو باباً مفتوحاً له في آدم إلا محبة قلبه لامرأته . أما المرأة فوجد فيها أبواباً مفتوحة للكلام معها ، وتغير فكرها الصالح من جهة الله وتأكد أنه إذا تمكن من جذبها وراءه ستجتنب هي رجلها وراءها بسبب محبة لها .

لقد خلق الله آدم ، وغرس الجنة ، ووضعها فيها ، وأباح له الأكل من كل أثمارها ، وأعطاه الوصية ألا يأكل من ثمر شجرة معرفة الخير والشر إبقاء له في الخير وصونا له من الشر ، وهدده بالموت إن هو خالف ، وأعطاه المرأة (تك ٢ : ٧ : ٨ : ١٥ - ٢٥) . وبعدها بدأ الامتحان فقبل ، وكانت الحية أحيل جميع حيوانات البرية ، (تك ١ : ٣) أي ذات حركات كأنها عن محبة وإخلاص ، ومن ثم جاء في سفر الأمثال : غاشة هي قبيلات العدو ، (ام ٢٧ : ٦) ، فقالت للمرأة : . وهنا نجد مكر الحية . فإله أعطى الوصية لآدم ، وركز المسؤولية فيه كالرأس ولكن الشيطان اتجه إلى المرأة لكسب ثقتها فقال لها : أحقا قال الله لا تأكل من كل شجر الجنة ؟ ، متكلما معها بصيغة المثني مع أن الله لما أعطى الوصية لم يقل ، لا تأكل . بل قال بصيغة المفرد : لا تأكل ، و : يوم تأكل ، و : موتا تموت ، . ليس فقط لأن المرأة لم تكن قد خلقت ، بل لأن الرجل والمرأة في نظر تعالى واحد ، قبل وبعد خلق المرأة (تك ٢ : ٢٤ ، مت ١٩ : ٥ : ٦) شخصية واحدة مكونة من رأس وجسد ، والمستول هو الرأس . أما العدو ففي اتجاهه إليها ، وتوجيهه الكلام لها بصيغة المثني عزلها عن بعضهما ، جاعلا لكل منهما حيثيته ، فسرت المرأة بذلك وهكذا أخذت من فم صيغة المثني وتكلمت بها قائلة : قال الله لا تأكل منه ولا تمسأه لئلا تموتا ، (ع ٣) وهكذا فصلت نفسها عن رجلها

الذى معه تضيع شخصيتها . ولما رأى الشيطان أنها أنساقت إليه القى إليها كذبه الكبرى وقد اطمأن إلى تصديقها له ، فقال لها « لن تموتا ، (ع ٤) . وإذا ملك ناصيتها أثارها ضد الله بإيهامها أن سر المنع ليس في رغبة الله في منع الشر والموت عنهما ؛ بل في عدم رغبته أن يشابهاه في المعرفة ، إذ قال لها « بل الله عالم أنه يوم تأكلان منه تفتح أعينكما وتكونان كالله عارفين الخير والشر » (ع ٥) . وهنا تحرك في المرأة عامل آخر شيطاني هو الطموح والكبرياء فأخذت من الثمر المنهى عنه وأكلت « و أعطت رجلها أيضا معها فأكل ، (ع ٦) وأكله من يدها الثمرة المنهى عنها أثبت أنه وافقها وشاركها في أفكارها الضالة من نحو الله ، وفي كبرياء الطموح للبلوغ في المعرفة الى مستوى الله . لذلك يقول له الرب الإله « لأنك سمعت لقول امرأتك ، (ع ١٧) . فهي لم تعطه الثمرة صامته بل مشفوعة بآرائها ، وهي مدفوعة بكبريائها . فإذا قد تم السقوط بالقلب قبل أن يتم بالفهم . وكما أن التوبة هي تغيير الفكر الخاطئ من جهة الخطية ويتبع ذلك طرح نيرها والرجوع عنها ، فإن السقوط كان هو تغيير الفكر الصالح من جهة الله والنتيجة نبذ سيادته واتهاج خطة البعد عنه والعصيان عليه .

ج - دخول الخطية والموت

كان الحكم على الانسان في حالة العصيان « موتا تموت » (تك ٢: ١٧) وهذا كان في نظر آدم مجرد الموت الجسدى ، ولكن في نظر الله وقضائه ، كان هو الموت في كل معانيه روحيا وجسدياً وأبدياً .

١ - الموت الروحي : وهو أمر أنواع الموت . لأنه عبارة عن دخول

الخطية في الانسان من قبل الشيطان عن طريق الانسياق له في العصيان على الله
فصارت طبيعة الانسان منظوية أديا على الكفر والكبرياء والاشتراء ،
وهكذا أصبح للانسان في نفسه ، من الناحية الروحية والأديسية ، طبيعة
العداء لله ، والعصيان عليه ، والمقاومة له . ولان الانسان استمد هذه
الطبيعة الشريرة من الشيطان سمي « ابن ابليس » (ا ع ١٣ : ١٠) قال يو
٨ : ٤٤ (١٠ يو ٣ : ١٠) . ولأن آدم أفسد بها نفسه وجنسه ، قيل : كأنما بانسان
واحد دخلت الخطية إلى العالم (أى في طبيعة الجنس الأدي كله) ، (روم ٥ : ١٢)
ولان هذه الطبيعة الفاسدة لما دخلته وأصبحت دفينه فيه ، ومسيطرة عليه ،
ومستبدة به ، قيل عنه انه « عبد للخطية » (يو ٨ : ٣٤ قابل روم ٧ : ١٤) .
وقد سادت عليه هذه الطبيعة الشريرة بقوة شيطانية مضادة لله والناس .
فأصبح الانسان في قبضتها الفولاذية آلة طبيعة بكل أسف ، بروحه
في أفكار شريرة كما قيل « الضالو الأرواح » ، (أش ٢٩ : ٢٤) ، وبنفسه
في آميال شريرة ، كما قيل « نفسه منتفخة غير مستقيمة فيه » ، (حب ٢ : ٤) ،
وبجسده في حركات وأعمال شريرة ، كما قيل « أعضاء كم آلات إثم للخطية » ،
(روم ٦ : ١٣) . فشر الإنسان وان كان شراً واحداً إلا أنه صادر من ثلاثة
مصادر في وقت واحد هي الروح والنفس والجسد . وانفصال الإنسان
روحياً عن الله بصيرورة العصيان عليه طبيعته وغايته ومنهجه وصف في حالته
هذه بالموت الروحي ، فقال الله عن الإنسان وهو منفصل عنه « كان ميتاً . . .
وكان ضالاً » ، (لو ١٥ : ٢٤) و « كنتم أمواتاً بالذنوب والخطايا » ، (اف
٢ : ١) .

٢ - الموت الجسدى : وهو عقوبة منظورة ، إذ هو انفصال الروح والنفس عن الجسد ، وموت الجسد وتعفته وتحلله (١) . ولذلك ، بعد ما قال الرسول : « كما نأنا بإنسان واحد دخلت الخطية إلى العالم ، قال بعد ذلك : وبالخطية الموت ، (روم ٥: ١٢) . ومع أنه أبسط أنواع الموت ، ولكنه ، كنهاية الحياة في الجسد ، سمي « مصيبة كل إنسان » ، (عد ١٦: ٢٩)

٣ - الموت الأبدى : وهو آخر مراحل الموت . وهو موت يبتدىء ولا ينتهى . ومعه تدوم كل آثار وذكريات الماضى المرير . وهذا هو المآل الذى كان يستحقه جميع البشر بسبب السقوط ، فقبل « بخطية واحدة صار الحكم إلى جميع الناس للدينونة ، (روم ٥: ١٢ و ١٨) . لذلك جميع الذين يرفضون مراحم الله لهم فى المسيح سيتم فيهم القول « وسلم الموت والهاوية الأموات الذين فيهما ودينوا كل واحد بحسب أعماله . وطرح الموت والهاوية فى بحيرة النار . هذا هو الموت الثانى (٢) ، (رؤ ٢٠ : ١٣ و ١٤) وسمى « الموت الثانى ، باعتباره النهاية الأبدية بالمباينة مع الموت الجسدى

(١) وهو فى ذلك صورة منظورة للموتين الغير المنظورين : الروحى والأبدى فهو أولا صورة لحرمانه من الله ، وتجرده من الطهارة والسلطان . بل وصورة ، لفساده الأدبى الدفين ، وتحلله من كل قيد أدبى ، وانحلال أخلاقه ، كما هو صورة ، فى الوقت نفسه ، لانفصال الله عنه فى النهاية ، وهلاكه المؤبد .

(٢) أى ان الموت الثانى الذى هو بحيرة النار حل محل الموت والهاوية ، إذ شمل الأجساد والأرواح معاً .

الذى كأنه سمي في هذه الحالة ، الموت الأول ، باعتباره بداية النهاية .
والموت الثانى هو عذاب أبدي لا قناء . لأن الله المهان بالخطية غير
محدود فحقوقه غير محدودة ، والإنسان محدود وعذاباته محدودة فلا يمكن
أن توفي لله الغير المحدود حقوقه الغير المحدودة . ومن ثم سيظل الإنسان
معذباً إلى أبد الآبدين كما قيل « ويصعد دخان عذابهم إلى أبد الآبدين
ولا تكون راحة نهاراً وليلاً ، (رؤ ١٤ : ١١)

د - تسميات العهد الجديد للإنسان الساقط وجنسه

بالمبانية مع المسيح ، الإنسان الجديد ، ورأس الجنس الجديد . في العهد
الجديد سمي الإنسان الساقط ، الإنسان العتيق ، كما قيل « خلعتم الإنسان
العتيق مع أعماله ، ولبستم الجديد . . . حيث ليس يوناني ويهودى . . . بل
المسيح الكل ، وفي الكل ، (كو ٣ : ٩ - ١١ قابل اف ٤ : ٢٢ ، ٢٣)
وبالمبانية مع الروح القدس الذى جاء يوم الخمسين وبه افتتح العهد
الجديد بسكناء في قلوب المؤمنين سمي الإنسان الساقط أيضاً « الجسد ،
كما قيل « المولود من الجسد جسد هو ، (يو ٣ : ٦) ولم يسم الإنسان الساقط
« جسداً ، لأنه بالسقوط تجرد من الروح الإنسانية التى تميزه بالعقل والنطق
والخلود ، بل لأن الخطية التى سكنته واستعبده جعلت أفكار روحه
جسدية ، وميول نفسه جسدية ، وحاسيات وحركات وأعضاء جسده كلها
جسدية . فصار كله جسدياً ، كأنه كله جسد مندفع بجسدانيته في طريق
مضادة لمشيئة الله ، ومخالفة للوضع الإلهي ، كما قيل عنه « اهتمام الجسد هو
عداوة لله ، إذ ليس هو خاضعاً لتاموس الله ، لأنه أيضاً لا يستطيع ، (رو

٨ : ٧ قابل أش ١ : ٥ ، رو ٧ : ٥ و ٢٣ و ٢٤) . ولكن بعد أن ينال الانسان هبة الحياة الأبدية تصير له بها طبيعة روحية جديدة تمكنه من أن يكون روحيا في هذه جميعها ، كأنه كله روح ، ولا جسد له ، وينطبق عليه قول الرب « المولود من الروح هو روح » (يو ٣ : ٦) .

هـ - الفرق بين الخطية والغرائز

لا يصح أن نخلط بين الغرائز التي خلق الله الانسان عليها لأجل بقاء الجنس على الأرض وبين الخطية التي أدخلها فيسه الشيطان عن طريق السقوط ، وبها أفسده واستعبده في كل أجهزته المخلوقة . فأميل الانسان الطبيعية للتناسل ، مثلا ، أو للأكل أو للشرب وماشا كل ذلك من الجسديات المشروعة ليست هي ما أدخله فيه الشيطان بالسقوط ، بل هي ما خلقه به الله أصلا ، قبل السقوط . وعدم تناسل الانسان قبل السقوط لم يكن لخلقه غير معد للتناسل ، لأنه كان معدا له فعلا ، كما قبل « ذكرا وأنثى خلقهم ، وباركهم الله ، وقال لهم ، أثمروا وأكثروا واملأوا الأرض ، (تك ١ : ٢٧ ، ٢٨) فليس السقوط هو الذي أوجد الغريزة الجنسية في الانسان ، وإنما كانت ممارستها بعد السقوط . وعرف آدم حواء امرأته فحبلت وولدت ، (قابل تك ٤ : ١ مع ٣ : ٧) .

ولكن لما سقط الانسان ، ودخلته الخطية من قبل الشيطان . وأصبح

• السبب في اخفائه إلى ما بعد السقوط ليكون الرأس الساقط واحداً لان الرأس الفادي واحد وهو « الابن الوحيد » ، وسيأتي بيان ذلك .

بها ، بكل أسف ، شريكه في طبيعة وخطة البغضة والمعاداة لله صار ، من الناحية الروحية ، يكرم الله « كرهتني أنفسهم » (زك ١١ : ٩) ، ويكفر به « كل أفكاره أنه لا إله » (مز ١٠ : ٤) يعبد سواه . كما قيل « اتقوا وعبدوا المخلوق دون الخالق » (رو ١ : ٢٥) .

ومن أعمال تلك الطبيعة الفاسدة الميل إلى : الطلاق ، كقول المسيح لليهود « من أجل قساوة قلوبكم أذن لكم (يقصد موسى) أن تطلقوا نساءكم ، ولكن من البدء لم يكن هكذا » (مت ١٩ : ٨) وتعدد الزوجات كما قيل « واتخذ لأمك لنفسه امرأتين » (تك ٤ : ١٩ قابل ٢٨ : ٩) والزنى ، وارتكاب كل ما يتعلق بذلك من أنواع المآثم كالكنب والسرقة والقتل والطمع والسكر الخ (رو ١ : ٢٩) .

إذاً ، ان تحرك في الانسان ميل لاستعمال جهازه الهضمي للأكل والشرب ، أو جهازه التناسلي للزواج طبقا للوضع الالهي في الخليقة ، فهذا الميل ليس من الخطية التي أدخلها فيه الشيطان بل من الخليقة التي خلقها الله ، وتنفيذه ليس خطية ، كما قيل « ان كان أحد يجوع قليلاً كل » (١ كو ١١ : ٢٤) وايضاً « ان تزوجت لم تخطئ » ... « وان تزوجت العذراء لم تخطئ » ، (١ كو ٧ : ٢٨)

أما إذا تحرك الميل في الانسان لاستعمال جهازه الهضمي مثلاً ، أو التنفسي ، أو التناسلي في المحرمات ، فالحرك لهذا الميل هو الخطية الأصلية الساكنة في الانسان . ومجرد هذا الميل هو كتنفيذه بالتام خطية تنجس الانسان لذلك قيل « لا تشته امرأة قريبك ... ولا شيئاً مما لقريبك » ، (خر ٢٠ : ١٧) « ولا تسكروا بالخمر الذي فيه الخلاعة » ، (اف ٥ : ١٨) .

و - ابتداء عمل الضمير بعد السقوط

للاقتياد الى التوبة

بأكل الانسان من شجرة معرفة الخير والشر المنهى عنها لم تدخله الخطية فقط من قبل الشيطان ، وإلا لاستحال خلاصه كالشيطان . بل بدأ أيضاً الضمير عمله فيه من قبل الله ، الضمير الذى صار فيه كما صارت الخطية غريزة شخصية متوارثة مع هذا الفارق الواضح أن الخطية غريزة شيطانية ، لفعل الشر ، والضمير غريزة إلهية للتمييز بين الخير والشر . لذلك بمجرد أن أكل الانسان من الشجرة « قال الرب الاله ، هوذا الانسان صار كواحد منا عارفاً الخير والشر » (تك ٣ : ٢٢) أى أنه صار كالله يعرف الخير ويستحسنه ويعرف الشر ويستهجنه . على أنه مهما استحسن الخير لا قبل له على السير فيه ، ومهما استهجن الشر فلا قدرة له على الامتناع عنه ، وهذا لوجود الخطية فيه من قبل الشيطان وصيرورته عبداً لها ومهمة الضمير هى إشعار الانسان الساقط بنجاسته فى ذاته وافعاله ، كما قيل عن البعض « كانت ضمائرهم تبكتهم » (يو ٨ : ٩) ؛ واقناعه بمذنبيته ، كما قيل « لما رأى يهوذا ، الذى أسلمه ، أنه قد دين ندم » (مت ٢٧ : ٣ و ٤) ؛ واستحقاقه العادل للعقوبة الإلهية الأبدية كما قال الاله التائب لزميله « أما نحن فبعدل ، لأننا نتال استحقاق ما فعلنا » (لو ٢٣ : ٤١ و ٤٢) ، واحتياجه لرحمة الله كما قال العشار التائب « الهى ارحمنى أنا الخاطيء » ، (لو ١٨ : ١٣) ومقرا الضمير هو النفس والروح ، كما قيل « نفس الانسان سراج الرب يفتش كل مخادع البطن » (أم ٢٠ : ٢٧) . ومن ثم يبدو عمله

جليا في مشاعر القلب كما قيل « أن لامتنا قلوبنا فإله أعظم من قلوبنا ويعلم كل شيء » (١ يو ٣ : ٢٠) ، وافكار العقل كما قيل « شاهداً أيضاً ضميرهم وافكارهم فيما بينها مشتكية أو محتجة » (روم ٢ : ١٥) .

والإنسان بمحض اختياره وحرية إرادته إما أن يقبل عمل الله هذا فيه وإما أن يرفضه ، كما قيل « وجميع الشعب ، إذ سمعوا ، والعشارون برروا الله معتمدين بمعمودية يوحنا (المعمودية التوبة) . وأما الفريسيون والناموسيون فرفضوا مشورة الله من جهة أنفسهم ، غير معتمدين منه (أى من يوحنا) » (لو ٧ : ٢٩ و ٣٠) . وفي حالة قبول الإنسان لهذا العمل الإلهي فيه فإنه يمقت نفسه لشرها ، لذلك قيل « وتمقتون أنفسكم ... من أجل آثامكم » (حز ٣٦ : ٣١) ، ويخشى الهلاك ، كما قال آدم « سمعت صوتك ... فخشيت » (تك ٣ : ١٠) ، وبكل قلبه يشاق للخلاص نفسه من نير الخطية ، وللخلاص من نار العذاب ، كما قيل عن سجان فيلي « خر ... وهو مرتعد ... وقال ... ماذا ينبغي أن أفعل لكي أخلص ؟ » (أع ١٦ : ٢٩ و ٣٠) .

لكن الإنسان في طاقته أيضاً ، بكل أسف ، أن يرفض عمل الله في ضميره كما قال اسطفانوس لأمثال هذا « ياقساء الرقاب ، وغير المختونين بالقلوب والآذان ، اتم دائماً تقاومون الروح القدس » (أع ٧ : ٥١) . وفي هذه الحالة يظل أمثال هؤلاء مستسلمين بكل قلوبهم لسلطان الخطية في نفوسهم كما قيل عنهم « الذين ، إذ هم قد فقدوا الحسن . اسلموا نفوسهم للدعارة » (اف ٤ : ١٩) وأيضاً « موسومة (أى مكويته) ضمائرهم » (١ تي ٤ : ٢) . فعوضاً عن تعذب ضمائرهم منها يكون تلذذ قلوبهم وحواسهم

بها ، كما قيل « يحسبون تنعم يوم لذة . أدناس و عيوب ، يتنعمون في غرورهم » ، (٢ بط ٢ : ١٣) . ومع دراية بسوء العاقبة لا يمعنون في أدناسهم فقط بل يحرفون آخرين معهم أيضاً ، إذ قيل « الذين ، إذ عرفوا حكم الله أن الذين يعملون مثل هذه يستوجبون الموت ، لا يفعلونها فقط ، بل أيضاً يسرون بالذين يفعلون » ، (روم ١ : ٣٢) فهلاك أمثال هؤلاء هو بمحض إرادتهم . لأنه مادام الله قدم نفسه لهم ليخلصهم من ذنب الخطية ويعتقهم من عبوديتها يصبح اعراضهم عنه واستسلامهم لها في هذه الحالة ، مع كل ما يترتب على ذلك من نتائج ، اختيارياً أو بمحض إرادتهم ، كما قال الرب لأمثالهم « كم مرة اردت أن أجمع أولادك كما تجمع الدجاجة فراخها تحت جناحها ولم تريدوا » ، (مت ٢٣ : ٢٧) . فلا عذر لخاطيء في خطيته ، كما قال الرب « لو لم اكن قد جئت وكلمتهم لم تكن لهم خطية . وأما الآن فليس لهم عذر في خطيتهم » ، (يو ١٥ : ٢٢) ولا مسئولية على الله في هلاك هالك كما قال « احكموا بيني وبين كرمي . ماذا يصنع أيضاً لكرمي وأنا لم أصنعه ؟ » ، (اش ٥ : ٤)

والله يأمر جميع الخطاة بالتوبة والايمان ، كما قال الرب يسوع « توبوا وآمنوا بالانجيل » (مر ١ : ١٥) أما إذا وجد تائب فانه يدعى فقط إلى الايمان كما قال بولس للسجان التائب « آمن بالرب يسوع المسيح فتخلص » (أع ١٦ : ٣١) . وإذا وجد تائب لم يسمع بخبر المخلص فانه يقبل بأن يرسل له من يخبره . كما أرسل فيلبس للنصي (أع ٨) وبطرس لكرنيلوس . (أع ١٠) وبولس لليديّة والسجان (أع ١٦) . لأنه مهما كانت التوبة صادقة فلا خلاص مطلقاً بغير الايمان بالمخلص ، كما قيل « الذي لا يؤمن

بالإبن لن يرى حياة ، بل يمكث عليه غضب الله ، (يو ٣ : ٣٦)
إذن ، وأن كانت الخطية قد دخلت الإنسان واستعبده واهلكته ، إلا
أنه أعطى بالضمير شعوراً بالداء ، وأعطى في الكتاب بشرى بالدواء
لا يحتاج الأصحاء إلى طبيب بل المرضى ... لأنني لم آت لأدعو أبراراً
بل خطاة إلى التوبة ، (مت ٩ : ١٢ و ١٣) . وعليه فقد تحدثت مسئولية
الإنسان الساقط فيما يمكنه القيام به كدئ عقل وقلب وضمير وهي التوبة
القلبية عن الخطية والإيمان القلبي بالمسيح للخلاص . أما الخلاص نفسه
فهو هبة الله .

الفصل الثالث

نيابة آدم

١ - وراثتنا من آدم ، كأصل الجنس ،

لكل كيانه الذي خلقه الله به .

ان الله ، جلت قدرته ، هو الخالق لكل إنسان (ملا ٢ : ١٠) . وجابل
روح الانسان في داخله (زك ١٢ : ١) ، وإله وأبو أرواح كل البشر
(عد ١٦ : ٢٢ ، عب ١٢ : ٦) إلا أن كلامنا يتكون على صورة والده
روحاً ونفساً وجسداً حسب قانون الوراثة الذي وضعه الله لعالم الأحياء

بفد قيل عن النبات أنه « زرع » ، (تك ٨ : ٢٢) ، وأنه يعمل ثمراً كجنسه .
 (١ : ١١) . وقال الله أيضاً للحيوانات « اثمري » ، (ع ٢٥) . والآدميون
 أيضاً في زرعهم في البطن وفي اشخاصهم على وجه الأرض بسمون « زرعاً ،
 (لا ١٥ : ١٦ - ١٨ قابل ١٨ : ٢٠ ، صم ١ : ١١) مما يدل على أن
 المزروع والمحصول نوع واحد ولذلك يسمى الآدميون أيضاً « ثمرا » ، لأنهم
 من جنس الشجرة ، أي من جنس آدم . فصاروا منه ، وصورة طسبق
 الأصل له . لذلك يقول الله للبشر « اثمروا واكثروا واملاوا الأرض ،
 (تك ١ : ٢٨ قابل ٩ : ٧) . والله نفسه كالخالق هو الذي بقدرته وطبقاً
 لمشيئته يأتي بما شاء من هذا الثمر ويمنع ما شاء ، كما قال يعقوب لراحيل
 « ألعلي مكان الله الذي منع عنك ثمرة البطن ؟ » ، (تك ٣٠ : ٢) . وكما قيل
 أيضاً « من عند الرب ثمرة البطن » ، (مز ١٢٧ : ٣) . وقال الرب لإبراهيم
 « أثمرك كثيراً جداً ، وأجعلك أمماً ، وملوك منك يخرجون » ، (تك ١٧ : ٦)
 وقال الرسول « إن لاوى أيضاً ، الأخذ الأعمار ، قد عشرين بأبراهيم لأنه
 كان بعد في صلب أبيه حين استقبله ملكي صادق » ، (عب ٧ : ٩ و ١٠) .
 كذلك قيل لبني إبراهيم وسارة « انظروا إلى الصخر الذي منه قطعتم ، وإلى
 نقرة الجب التي منها حفرتم . انظروا إلى إبراهيم أبيكم وإلى سارة التي
 ولدتكم » ، (اش ٥١ : ١ و ٢) . ويؤكد هذه الحقيقة أن الله لم ينفخ في أحد
 أولاد آدم نفخة الروح ، كما لم ينفخها في حواء ، مما يدل على أنه تعالى
 خلقها منه بحملتها روحاً وتفساً وجسداً ، وهكذا كلاً من أولاده . ولذلك
 أيضاً يتكلم الكتاب عن الإنسان الأصل كما لو كان هو كل الجنس ، فيقول
 « فخلق الله الإنسان على صورته ، على صورة الله خلقه » ، ذكرنا وأنثى

خلقهم ، وباركهم الله وقال لهم ، اثمروا واكثروا واملاؤا الأرض .
(تك ١ : ٢٧ و ٢٨) .

أنه أمر لا ينكر أن تناسل الإنسان أو توأله هذا هو فوق الفكر .
ككل أعمال الله في الخلق ، سواء أكان من جهة الروح والنفس أو من
جهة الجسد ، لذلك قيل ، كما أنك لست تعلم ما هي طريق الريح (أى
الروح) ولا كيف العظام في بطن الحبل ، كذلك لا تعلم أعمال الله الذى
يصنع الجميع ، (جا ١١ : ٥) .

ويؤيد هذه الحقيقة أيضاً حقيقة وراثته بنى آدم لسقوط آدم طبقاً
لقانون الوراثة ، مما لا يجعل الله تعالى مسئولاً عن وجود طبيعة السقوط
في الموالود . لأن ولادة الموالود هي بحكم قدرته الخالقة ، أما وصول
السقوط من الوالد للولود فبحكم قانون الوراثة .

ب - وراثتنا من آدم ، كنائب

الجنس ، لذنبه واستحقاقه

لما كان في سابق قصد الله أن يخلق الانسان ، ولما كان في سابق عليه أن
يسقط الانسان ، ويصبح مستحقاً للهلاك ، ولما كان في سابق قصده
تعالى أن يخلص الانسان ، ولما لم يكن من هو كفاء لخلص الانسان غير
إبن الله لكفايته لابقاء الحقوق الالهية الغير المحدودة ، بالنظر لشخصيته
الغير المحدودة ، لذلك تعين إبن الله في المقاصد الالهية ليكون نائباً للجنس
الآدمى للتكفير عن ذنبه ووضع الأساس لخلاصه .

ولأن النائب القادى واحد لزم أن يكون للجنس البشرى نائب واحد يتوب عن الجنس فى امتحان طاعته لله بحيث لو سقط النائب يكون كل الجنس ساقطاً ، وبالتبعية مستحقاً للهلاك الزمنى والأبدى . فىكون سقوطه سقوطاً لهم ، واستحقاقه للهلاك استحقاقاً لهم . وبطبيعة الحال آدم هو ذلك النائب والمثل كأبى جنسه ، حتى أن كلا منهم أمام الله كما لو كان هو آدم بنفسه .

ولأن النائب المخلص واحد لزم أن يكون النائب الممتحن واحداً ، هو أبو الجنس ، بالنيابة عن الجنس كله . وإذالك قيل : الله صنع الإنسان (أى جنسه الممثل فى آدم) مستقيماً . أما هم (ولم يقل أما هو) فطلبوا اختراعات كثيرة ، (جا ٧ : ٢٩) . لأن النسل فى الأصل يذرتة . والأصل فى النسل بثمرته . ثم حسب سقوط الجنس كله ، أصلاً ونسلاً ، على المسيح . لذلك قيل : من أجل ذلك كأنما بإنسان واحد (هو آدم) دخلت الخطية إلى العالم (أى فى آدم بالسقوط وفى كل واحد من نسله بالوراثة) وبالخطية الموت . وهكذا اجتاز الموت إلى جميع الناس (ومن ضمنهم الأطفال كما هو مشاهد مما يدل على أن الإنسان يولد وارثاً) ، ثم يستطرد الرسول فيقول : آدم . . . مثال الآتى ، أى مثال المسيح ، آدم الأخير ، بحيث أنه كما مثلهم وناب عنهم آدم الأول فى الامتحان والسقوط كذلك يمثلهم وينوب عنهم آدم الثانى فى عمل الكفارة . وإذا لم يكن آدم الأول نائباً عن الجنس ، فما وجه الشبه بينه وبين المسيح ، وكل ما بينهما - فيما عدا النيابة - اوجه خلاف ؟ . انظر ١ كو ١٥ : ٤٥-٤٧ . فلا وجه شبه يقصده الروحى بين الاثنين غير النيابة . ويستطرد الرسول فيقول : لأنه إن كان

بخطية واحد مات الكثيرون (أى نسله وليس هو وحده) فبالأولى كثيرا
نعمة الله والعطية بالنعمة التى بالإنسان الواحد يسوع المسيح قد ازدادت
للكثيرين (أى للذين يؤمنون به) . وليس كما بواحد قد اخطأ هكذا
العطية . لأن الحكم من واحد للدينونة . وأما الهبة فمن جرى خطايا
كثيرة للتبرير . لأنه أن كان بخطية الواحد قد ملك الموت بالواحد فبالأولى
كثيرا الذين ينالون فيض النعمة وعطية البر سيملكون في الحياة بالواحد
يسوع المسيح . فإذا كما بخطية واحدة صار الحكم إلى جميع الناس للدينونة
هكذا ير واحد (هو طاعة المسيح للأمر الإلهي في موته كفارة عن
كل الجنس الآدمي على الصليب) صارت الهبة (مقدمة في بشارة
الإنجيل) إلى جميع الناس (ليقبلوها بالإيمان) لتبرير الحياة .
لأنه كما بمعصية الإنسان الواحد جعل الكثيرون (وهم نسله) خطاة ،
هكذا أيضاً بطاعة الواحد (الذى هو في المسيح في موته كفارة على الخطية)
سيجعل الكثيرون (وهم الذين يؤمنون به) أبراراً . وأما الناموس فدخل
لكي تكثر الخطية (أو لكي يكشف ما تتطوى عليه الخطية الأصلية من
خطايا فعلية لاتحد في كثرتها) ولكن حيث كثرت الخطية ازدادت النعمة
جدا . حتى كما ملكت الخطية في الموت (عن طريق آدم الأول) هكذا
نملك النعمة بالبر للحياة الأبدية بيسوع المسيح ربنا ، كما آدم الأخير (رو
٥ : ١٢ - ٢١) .

ج - وراثتنا من آدم ، كأبي الجنس ، طبيعته الساقطة

لقد وراثتنا ايضا من آدم ، كأبينا ، طبيعته الساقطة ، بكل أسف ، لذلك قيل
، كما أننا بانسان واحد دخلت الخطية إلى العالم ، (رو ٥ : ١٢) ، ووصلت

الى نسله بالوراثة ، كما قال داود هانذا بالاثم صورت وبخطية جلبت بي أمي ،
 (مز ٥١ : ٥ قابل ٥٨ : ٣ ، اش ٤٨ : ٨ ، يو ٦ : ٣ ، مت ٢٣ : ١٣) . وهكذا
 صار النسل كالأصل من هذه الناحية أيضاً . فصارت هذه الخطية الاصلية
 ساكنة بالوراثة في الطبيعة البشرية في كل انسان ، لذلك قال الرسول «الخطية
 الساكنة في» (رو ٧ : ١٧) ومتسلطة عليه ، كما قال الرسول وصفا لحال غير
 المعتق من سلطتها ، أما أنا فجسدى مبيع تحت الخطية ، (رو ٧ : ١٤) أى
 عبد لها . وهى في كل انسان أصل لكل خطاياها الفعلية كما قيل «الخطية...
 أنشأت في كل شهوة» (رو ٧ : ٨ قابل مت ١٢ : ٣٥) وافسادها الادبي
 والروحي لطبيعة الانسان أعمق من أن يسبر غوره ، لذلك قيل «يخترعون اثماً .
 تمموا اختراعاً محكماً ، وداخل الانسان وقلبه عميق» (مز ٦٤ : ٦) ولا يعرف
 مدى عمق هذا الفساد سوى الله ، لذلك قال «القلب أخدع من كل شيء» ،
 وهو نجيس ، من يعرفه ؟ أنا الرب فاحص القلب ، مختبر السكلى ، (أر
 ١٧ : ٩ : ١٠) . وهذا الفساد منتشر في الطبيعة البشرية من أول تكوينها حتى
 أنه يستخدم البشر وهم لا يزالون أجنة بلا ارادة في بطون أمهاتهم ، كما قيل
 عن يعقوب وعيسو وهما جنينان «تراحم الولدان في بطنها» (تك ٢٥ : ٢٢)
 وكما قال الله ليعقوب «علمت أنك تخدر غدرا ، ومن البطن سميت عاصيا ،
 (اش ٤٨ : ٨) ، ويستخدمهم أيضا وهم أطفال رضع كما قيل «فخرج الاول
 (عيسو) ... وبعد ذلك خرج أخوه (يعقوب) ويده قابضة بعقب عيسو ،
 (تك ٢٥ : ٢٥ : ٢٦) .

والفساد الكامن في طبيعة الانسان يجعله شريرا بارادته منذ حدوثه
 كما قيل «تصور قلب الانسان شريرا منذ خلقه» (تك ٨ : ٢١) بل وبكل

كيانه ووجدانه في كل حياته ، كما قيل « كل تصور أفكار قلبه انما هو شرير كل يوم » (٥:٦) . وعليه أصبح هذا الفساد الادبي الموروث في طبيعته هو ما يتصف به الانسان في صميم كيانه الروحي حتى لا يقال فقط أن « كل بشر قد أفسد طريقه على الأرض » (ع ١٢) بل يقال أيضا عن الانسان في ذات كيانه أنه « فاسد بحسب شهوات الغرور » (اف ٤ : ٢٢) . ومن ثم يسمي الانسان « خاطئا » (لو ١٨ : ١٣) لا لمجرد ارتكابه الخطايا ، بل لأن طبيعته نفسها خاطئة ولو لم يرتكب خطأ واحداً ، كما تسمى الحيوانات المفترسة « وحوشا » (تك ١ : ٢٤) لو حشيتها في طبيعتها ولو لم تأت عملا وحشيا واحداً .

ومن الأدلة على وراثة بني آدم لطبيعته الساقطة هذه أنهم جميعا أبناء ابليس أديا ، كما قال الرب « أتم من أب هو ابليس ، وشهوات أيكم تريدون أن تعملوا » (يو ٨ : ١٤) . وقال عنهم الرسول أنهم « أولاد ابليس » (١ يو ٣ : ١٠) . وجميعهم « أموات بالذنوب والخطايا » (اف ٢ : ١) وجميعهم يحتاجون لموت المسيح كفارة عنهم ، كما قال المعمدان عن المسيح « هوذا حمل الله الذي يرفع خطية العالم » (يو ١ : ٢٩) . وجميعهم يحتاجون لنوال الحياة الجديدة في المسيح بالميلاد الثاني ، بالإيمان القلبي به ، كما قال الرب نفسه « ان كان أحد لا يولد من فوق لا يقدر ان يرى ملكوت الله » (يو ٣ : ٣)

د - وراثتنا الضمير من آدم ، كأبي الجنس ونائبه

ومن آدم كأبي الجنس ونائبه ومثله ورثنا أيضا ، الضمير ، وهو غريزة التمييز بين الخير والشر ، مع الإدراك الغريزي التابع لما يستحقه الخير من

مكافاة ، والشر من معاقبة . لذلك لما سمع آدم ، بعد سقوطه ، صوت الله سارع لمحاولة الاختفاء من أمام وجهه وراء الأشجار قائلاً له : سمعت صوتك فخشيت ، لأنى عريان فاخترت ، (تك ٢ : ١٠) . كما قيل كذلك عن فريق من نسله فى أيام المسيح : وأما هم فلما سمعوا - وكانت ضيائهم تبكتهم - خرجوا واحداً واحداً ، مبتدئين من الشيوخ إلى الآخرين ، (يو ٨ : ٩) . هذا هو فعل الضمير . الأشعار بالذنب ، وبلاستحقاق للدينونة ، وبحق الله فى اجرائها .

هـ - ورائتنا من آدم كآبى الجنس ونائبه كل ماله

من امتيازات ، وكل ما عليه من عقوبات فى الزمان

أن كل ما هو معطى لآدم من امتيازات فى هذه الخليقة معطى لنا معه كنسله ، بحيث أن كل كلام الله عنه هو كلام عن جنس الإنسان وليس عن آدم فقط كفرد ، فيقال مثلاً : وقال الله نعمل الإنسان (أى جنسه ، أصلاً ونسلًا) على صورتنا كشبهنا ، فيتسلطون (وليس يتسلط) على سمك البحر وعلى طير السماء وعلى البهائم ، وعلى كل الأرض ، وعلى جميع الدبابات التى تدب على الأرض (وهذا ما حصل معه ، وما هو حاصل معنا) . نخلق الله الإنسان (أى الجنس الانسانى) على صورته ، على صورة الله خلقه (أى جنسه ، بدليل قوله) ، ذكرًا وأنثى خلقهم (فالإنسان المقصود ، إذاً ، ليس هو آدم وحده ، بل آدم وامراته ونسله ، بدليل قوله) وباركهم (وليس وباركه) وقال لهم ، اثمروا واكثروا واملأوا الأرض وأخضعوها . وتسلطوا على سمك البحر وعلى طير السماء وعلى كل حيوان يدب على

الأرض . وقال الله ، إني قد أعطيتكم كل بقل يزر بزرا على وجه كل الأرض ، وكل شجر فيه ثمر شجر يزر بزرا ، لكم يكون طعاما ، (تك ١ : ٢٦ - ٢٩) ، فواضح أن كل ما أنعم به عليه كآبى الجنس ونائبه منعم به في الوقت نفسه علينا كآبائنا والممثلين فيه .

وقد ورثنا منه أيضا كل ما حكم به عليه من شقاء الحياة وانتهائها بالموت فما حكم به الرب الإله على المرأة صار هو نصيب كل بناتها ، تكثيرا أكثر أتعاب حبلك ، بالوجع تلدين أولادا ، وإلى رجلك يكون اشتياقك ، وهو يسود عليك ، (تك ٣ : ١٦) . وما حكم به على آدم كرجل صار من نصيب كل البشر ، ملعونة الأرض بسبكك ، بالتعب تأكل منها كل أيام حياتك ، وشوكا وحسكا ثبت لك ، وتأكل عشب الحقل ، بعرق وجهك تأكل خبزا حتى تعود إلى الأرض التي اخذت منها ، لأنك (آدم وجنسه) تراب (من حيث جسده) وإلى تراب تعود ، (تك ٣ : ١٧ - ١٩) . ولذلك نجد راحيل مثلا وامرأة فنيحاس يتعذبان في الولادة ويموتان (تك ٣٥ : ١٦ - ٢٠ ، صم ٤ : ١٩ - ٢١) ، بل وقال الجامعة عن الحال بعد السقوط « هو عناء ردىء جعلها الله لبني البشر ليعنوا فيه ، » (جا ١ : ١٣) وقال موسى لله « ترجع الانسان (كجنس) إلى الغبار ، وتقول ، ارجعوا ، يا بني آدم ، » (مز ٩٠ : ٣) .

فهرس

الباب السادس

المسيح

الفصل الاول - « أيام جسده » على الأرض (عب ٥: ٧)

أ : نسل المرأة

ب : انسانية كاملة كانسانيتنا بلا خطية ،

ج : طبيعتا المسيح اللاهوتية والانسانية

د : المشيئة الإلهية والمشيئة الانسانية

هـ - المركز الالهى والمركز الانسانى

و : الغرض من التجسد

ز : أشهر اسمائه فى التجسد

ح : « أيام جسده » (عب ٥ : ٧) على الأرض

ط : معموديته ، أهميتها ودلالاتها .

ى : تجربته ، غايتها ودلالاتها (مت ٤ : ١ - ١١)

ك : معجزاته ، غايتها ودلالاتها

ل : تألم المسيح لبره - ظلما من يد البشر - حتى نهاية

ساعات التورث الثلاث على الصليب

- م : تألم المسيح كفارة عن خطايانا - من يد العدالة
الالهية - في ساعات الظلمة الثلاث على الصليب
ن : قيامة المسيح في فجر الاحد ، ودلائلها
س : ظهوراته والغرض منها
ع : صعوده الى السماء كإنسان ، ودلائله
ف : حلول الروح القدس يوم الخمسين
ص : ابتداء المسيحية من يوم الخمسين

الفصل الثاني - كفارة المسيح

- ا : لزوم الابن للنيابة عن البشر في احتمال عقوبة
الخطية
ب : معنى « الكفارة »
ج : عمومية الكفارة
د : فوائد الكفارة قاصرة على الذين يؤمنون
ه : علة هلاك الهالكين ليست هي عدم التكفير
عنهم بل عدم ايمانهم بالكفارة
و : لا بشارة ولا فوائد كفارة للذين يموتون هالكين
ز : خلاص كل الاطفال من كل الاجناس ، على
أساس الكفارة
ح : الكفارة لم تقدم عن الشياطين ، ولا تقديم

الباب الثاني

المسيح

الفصل الأول

« أيام جسده ، على الأرض (عب ٥ : ٧) »

١ - نسل المرأة

« لما جاء ملء الزمان أرسل الله ابنه مولوداً من امرأة ، مولوداً تحت الناموس ، ليفتدي الذين تحت الناموس ، لننال التبني ، (غل ٤ : ٤ و ٥) فالابن الكائن منذ الأزل مع الآب ومع الروح القدس كالله الواحد ، نزل من السماء ، مرسل من الآب ليصنع مشيئته من جهة خلاص البشر ، نزلت من السماء ، ليس لأعمل مشيئتي بل . . . مشيئة الآب الذي أرسلني ، (يو ٦ : ٣٨ و ٣٩) ، وكان ذلك بعد أربعة آلاف سنة تقريباً من سقوط الانسان .

وقد تم تجسده بأن حبل به بالروح القدس في بطن « عذراء مخطوبة لرجل من بيت داود اسمه يوسف ، واسم العذراء مريم » (لو ١ : ٢٧) . والعذراء نفسها أيضاً ابنة داود لكي يكون المسيح « ابن داود » ، لا رسمياً

نقط عن طريق الانتساب الى يوسف بل وفعلياً أيضاً عن طريق الولادة من العذراء (قابل جدول أنساب يوسف لداود في مت ١ : ١ - ١٧ مع جدول أنساب مريم لداود في لو ٣ : ٢٣ - ٣٨) . ومن بطن العذراء هيا الأب لابنه جسداً (عب ١٠ : ٥) وقد أوضح الملاك جبرائيل هذه الحقيقة للعذراء المستفسرة بقوله « الروح القدس يحل عليك . وقوة العلي تظلك فلذلك أيضاً القدوس المولود منك يدعى ابن الله » (لو ١ : ٣٥) ، ويقول ليوسف لتطمينه من جهة العذراء « الذي حبل به فيها هو من الروح القدس ، (مت ١ : ٢٠) . وإذ هو بناسوته ثمرة بطنها (لو ١ : ٤٢) صار هو بالتبعية نسل المرأة الموعود به (تك ٣ : ١٥) . ولأنها من نسل آدم صار هو أيضاً بالتبعية « ابن الانسان » (لو ١٩ : ١٠ ، يو ٣ : ١٤ - ١٦) . ولأنها ابنة ابراهيم صار هو أيضاً بالتبعية « نسل ابراهيم » (تك ١٥ : ٤ ، ٢٢ : ١٨ ، مت ١ : ١ ، غل ٣ : ١٦) . ولأنها ابنة داود صار هو أيضاً بالتبعية « نسل أو ذرية داود » (أع ٢ : ٣٠ ، ١٣ : ٢٣ ، رو ١ : ٣ - ٣ ، رؤ ٢٢ : ١٦ ، ٥ : ٥ ، عب ٧ : ١٤) .

ب - انسانية كاملة كانسانيتنا (بلا خطية)

ان إنسانية ربنا يسوع التي اتخذها لنفسه من العذراء بقوة روحه القدوس هي انسانية كاملة كانسانيتنا تماماً لأنه « كان ينبغي أن يشبه اخوته في كل شيء » (عب ٢ : ١٧) لكن « بلا خطية » (عب ٤ : ١٥ ، ١٠ يو ٣ : ٥ ، ٢ كو ٥ : ٢١ ، ١ بط ٢ : ٢٢) : فله مثلنا ، تبارك اسمه ، روح إنسانية

هى التى أشير إليها فى قول الكتاب مثلاً ، فللوقت شعر يسوع بروحه أنهم يفكرون هكذا ، (مر ٢ : ٨) ، وهى الروح التى أسلمها عند موته (مت ٢٧ : ٥٠) ، قائلاً : يا أبتاه فى يديك استودع روحى ، (لو ٢٣ : ٤٦) وله أيضاً مثلنا نفس إنسانية ، وهى المشار إليها فى قوله مثلاً ، نفسى حزينة جداً حتى الموت ، (مت ٢٦ : ٣٨) . كذلك أيضاً صار له جسد إنسانى كأجسادنا تماماً مكون من دم ولحم وعظم ، لذلك قيل : فإذا قد تشارك الأولاد فى اللحم والدم اشترك هو أيضاً كذلك فيهما ، (عب ٢ : ١٤) وقال هو لتلاميذه حتى بعد القيامة : جسونى وانظروا ، فإن الروح ليس له لحم وعظام كما ترون لى ، (لو ٢٤ : ٣٩) فله جسد منظور وملبوس ، لذلك قال الرسول : الذى رأيناه ، الذى شاهدناه ، ولمسته أيدينا ، (١ يوحنا ١ : ١) وقال هو عن نفسه : جسدى الذى أبذله من أجل حياة العالم ، (يوحنا ٦ : ٥١)

ج - طبيعتا المسيح ، اللاهوتية والانسانية

ان الابن الحبيب بعد تجسده صارت له الطبيعة الانسانية بكل خصائصها عدا الخطية التى دخلتنا بالسقوط ، كما له من الأزل طبيعته الإلهية بكل خصائصها ، فكأنه كان بطبيعته الإلهية هو المالى لكل زمان ومكان ، والعالم بكل شىء ، وفى ذات الوقت كانسان كان بطبيعته الانسانية . يتقدم فى الحكمة والقامة والنعمة عند الله (أى الآب) والناس ، (لو ٢ : ٥٢) . كأنه كان بطبيعته الإلهية هو القادر على كل شىء . وفى ذات الوقت كانسان جاء ملاك ليقويه جسمانياً (لو ٢٢ : ٤٣ و ٤٤) كأنه كان بطبيعته الإلهية هو الغنى

الذى يفقر ويعنى ، وفى ذات الوقت كانسان كان بطبيعته الانسانية مفتقرا
لأن تتفق عليه بعض النساء (لو ٨ : ١ - ٣) . كالله كان بطبيعته الالهية
يرجى التعبان ويشبع الجوع ويروى العطاش من التاحيتين الروحية
والجسدية ، وفى ذات الوقت كانسان كان بطبيعته الانسانية يتعب ويحوج
ويعطش (يو ٤ : ٦ - ٨ ، مت ٤ : ٢ ، يو ١٩ : ٢٨ - ٣٠) . كالله كان
بطبيعته الالهية هو الذى لا ينفس ولا ينام ، وفى ذات الوقت كانسان كان
يتوسد الوسادة وينام (مر ٤ : ٣٨) . كالله كان بطبيعته الالهية هو متكل
أقاصى الأرض ، والذى يأتى إليه كل بشر ، والمصلى إليه والمطاع من جميع
عارفيه ، وفى ذات الوقت كان كانسان يصلى الى الله (الآب) ، ويتكل
عليه كاله ويطيعه حتى الموت (عب ٢ : ١٣ ، لو ٦ : ١٢ ، فى ٢ : ٨) . كالله
بطبيعته الالهية هو الحامل لكل الأشياء بكلمة قدرته ، وفى ذات الوقت
كانسان كان بطبيعته الانسانية محمولا فى طفولته على الأذرع البشرية ، وفى
رجولته على خشبة العار (لو ٢ : ٢٨ ، ٢٣ : ٢٣) . كالله هو الذى بطبيعته
الالهية يميت ويحيى كما يشاء وفى ذات الوقت بطبيعته الانسانية كانسان مات
ودفن فى القبر مدرجا فى الأكفان (يو ١٩ : ٣٣ و ٣٨ - ٤٢) .

د - المشيئة الالهية والمشيئة الانسانية

كان للمسيح أيضا كابن الله الأزلى ، الواحد مع الآب ومع الروح
القدس فى اللاهوت ، مشيئته الالهية التى هى فى ذات الوقت مشيئة الآب .
ومشيئة الروح القدس . لأن الوحدة فى اللاهوت تقضى الوحدة فى المشيئة .
ولكن فى ذات الوقت كان للمسيح ، كانسان كامل مشيئته الانسانية

الكاملة ، والتي كانت في تمام الخضوع والتسليم لمشيئة الله . لذلك ، أمام أهوال الصليب نفسها ، قال المسيح لله الآب : لتكن ، لا ارادتي بل ارادتك ، (لو ٢٢: ٤٢) . وهكذا كان في كل تفاصيل حياته الانسانية . لذلك قيل « مع كونه إبننا (أى له الأمر والنهي) تعلم الطاعة بما تألم به » (عب ٥: ٨) . وكما قيل أيضاً وضع نفسه وأطاع حتى الموت ، موت الصليب ، (في ٢: ٨) وكان من المحال أن تتعارض مشيئته مع مشيئة الله للوحدة في اللاهوت من جهة ، وللعصمة في الناسوت من جهة أخرى .

هـ - المركز الإلهي والمركز الإنساني

يتكلم المسيح عن نفسه في مركزه الإلهي الذي تقتضيه طبيعته الإلهية قائلاً : قبل أن يكون إبراهيم أنا كائن ، (يو ٨ : ٥٨) و « أبى أعظم من الكل ولا يقدر أحد أن يخطف من يد أبى وأنا والآب واحد » ، (يو ١٠ : ٢٩ و ٣٠) « أبى يعمل حتى الآن وأنا أعمل لأنه « هما عمل ذاك (الآب) فهذا عمله الابن كذلك لأنه كما أن الآب يقيم الأموات ويحيي كذلك الابن أيضاً يحيي من يشاء... لكي يكرم الجميع الابن كما يكرمون الآب ... يسمع الأموات صوت ابن الله والسامعون يحيون ... يسمع جميع الذين في القبور صوته فيخرج الذين فعلوا الصالحات الى قيامة الحياة والذين عملوا السيئات الى قيامة الدينونة » (يو ٥ : ١٧ و ١٩ و ٢١ و ٢٣ و ٢٥ و ٢٨ و ٢٩)

وفي الوقت نفسه يتكلم عن نفسه في مركزه الانساني الذي تقتضيه طبيعته الانسانية قائلاً : لم آت من نفسي بل ذاك (الآب) أرسلني ، (يو ٨ : ٤٢)

« أبى أعظم منى » (٢٨: ١٤) « أنا حى بالآب » (٥٧: ٦) . وقال عن الآب
 « إلهى » (مت ٢٧: ٤٦ ، يو ١٧: ٢٠ ، رؤ ١٢: ٣) وقال « لا يقدر الابن أن يعمل
 من نفسه شيئاً إلا ما ينظر الآب يعمل ... لأن الآب يحب الابن ويريه جميع
 ما هو يعمل ... الآب ... أعطى كل الدينونة للإبن ... الآب أعطى الابن
 أيضاً أن تكون له حياة فى ذاته ... وأعطاه سلطاناً أن يدين أيضاً
 لأنه ابن الانسان ... أنا لا أقدر أن أفعل من نفسى شيئاً . كما أسمع أدين
 ودينوتى عادلة لأنى لا أطلب مشيئتى بل مشيئة الآب الذى أرسلنى ...
 الأعمال التى أعطانى الآب لا أكملها » (يو ١٩: ٥ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٦ ، ٣٠
 ، ٣٦) « الكلام الذى أكلسم به لست أتكم به من نفسى لكن الآب الحال
 فىّ هو يعمل الأعمال » (١٤ : ١٠) « دُفِيع إلىّ كل سلطان فى السماء وعلى
 الأرض » (مت ٢٨: ١٨) « جعل لى أبى ملكوتاً » (لو ٢٢: ٢٩) « ومنى سلم
 (الابن كإنسان) الملك لله الآب ... فحينئذ الابن نفسه (كإنسان) أيضاً
 سينضع للذى أخضع له الكل كى يكون الله (المثلث الأقانيم : الآب والابن
 والروح القدس كالله الواحد) الكل فى الكل » (١ كو ١٥: ٢٤ ، ٢٨)
 « جعله (فى مركزه الانسانى) وارثاً لكل شىء » (عب ١: ٢) . وقيل
 عنه فى مركزه الانسانى هذا « وضع قليلاً عن الملائكة » (عب ٢: ٩) ،
 « صائراً أعظم من الملائكة بمقدار ما ورث اسماً أفضل منهم » (١: ٤) .

و - الغرض من التجسد

بما أن أجرة الخطية هى موت (رو ٦: ٢٣) . وبما أنه لا يمكن أن يوجد
 من يوفى لعدل الله حقه الغير المحدود باحتماله هذه العقوبة إلا الله الابن

لعدم محدوديته في ذاته ، وبما أنه بدون جسد لا يمكن أن يموت لأن ، له وحده عدم الموت ، (١٦: ٦) ، لذلك لزم تجسده ليكون كإنسان مثلاً للبشرية وموفياً عنها حقوق عدالة الله ومطالبها ، فلعدم محدوديته لم يكن يصلح سواه لعمل الفداء هذا . لذلك قال عن نفسه ، الحق الحق أقول لكم إن لم تقع حبة الخنطة في الأرض وتمت فهي تبقى وحدها (أى في الحياة ويظل كل البشر في الموت) . ولكن إن ماتت تأتي بشمر كثير (أى يحيا كثيرون بحياتها ، وهم الذين يؤمنون) ، (يو ١٢: ٢٤) . وقال الرسول عنه « ليس بأحد غيره الخلاص » ، (اع ٤: ١٢) . وهذا هو الغرض الرئيسى من تجسد الابن ، كقوله ، لأن ابن الإنسان أيضا لم يأت ليعلم بل ليعمل وليبذل نفسه فدية عن كثيرين ، (مر ١٠: ٤٥) ، « لأجل هذا أتيت * إلى

* على أنه في طريق الغرض الأساسى تمت أغراض أخرى فرعية، منها :
 (١) تكميل معاملات الله مع الإنسان الساقط لكشف معدنه الفاسد مثلاً في إسرائيل ، إذ أعطاهم الناموس فكسروه ، والأنبياء فقتلوهم ، ويوحنا المعمدان فقطعوا رأسه ، فقال الله في النهاية « أرسل ابنى الحبيب . لعلمهم إذا رأوه يهابون » ، ولكنهم صلبوه (لو ٩: ٢٠-١٩ قابل ١٦: ١٦ ، ١٣: ٦-٩) وبذلك تبرر الله فيما كان عتيذاً أن يعمله وهو إنهاء الإنسان الساقط من أمامه بموت ابنه ، لاستحالة إصلاحه ، والاتيان بالإنسان المؤمن جديداً في المسيح المقام من الأموات .

(٢) لكي يجرب * في كل شيء مثلنا ، رغم أنه بلا خطية ، (عب ٤: ١٥) حتى « فيما قد تألم مجرباً يقدر أن يعين المجربين » (عب ٢: ١٨) .

هذه الساعة ، (يو ١٢: ٢٧) . وبإكمال عمل الفداء كشف الله عن حقيقة أنه ليس فقط الديان الذي يطالبنا بل المحب (١ يو ٤: ٨-١٠) الذي يبذل ابنه ليوفي الدين عنا (يو ١: ١٨)

ز - أشهر أسمائه في التجسد

١ - « يسوع » وهو الاسم الذي سمي به من الملاك قبل أن حبل به في البطن ، (لو ٢: ٢١ : ٢١ قابل مت ١: ٢١) ومعناه « يهوه يخلص » ، وقد فسره الملاك في قوله « لأنه يخلص شعبه من خطاياهم » ، أى أنه هو الله إله الشعب وليس فقط ملكه . لأن ملك الشعب لا يخلص شعبه من خطاياهم . لأن هذا من اختصاص الله وحده (مز ٥١)

(٣) لكي يترك لنا مثالا في كل نواحي حياته الكاملة مثل الطاعة لله حتى الموت ، كما قيل عنه « أطاع حتى الموت » ، موت الصليب ، (في ٢: ٨) . والاتكال عليه والشركة معه ، كما قيل عنه « قضى الليل كله في الصلاة لله » ، (لو ٦: ١٢) ، والتخصيص الكامل لجد الله ، كما قال لمريم ويوسف « ألم تعلموا أنه ينبغي أن أكون في ما لأبي ؟ » ، (لو ٢: ٤٩) ، ولخير الآخرين ، كما قال من جهتنا « لأجلهم أقدم أنا ذاتي » (يو ١٧: ١٩) وفي الاتضاع لحد غسل أرجل تلاميذه وكما قيل « فلما كان قد غسل أرجلهم ... قال لهم: أعطيتكم مثالا ، (يو ١٣: ١٢ و ١٥) .

(٤) ليكون أيضا في المستقبل كأنسان ملكاً على كل الأرض تسمياً للوعود والنبوات (مت ١: ٢٠ ، ١: ٢٠ - ٦ ، ٢ ، ٢ : ٨ ، رؤ ٥: ٥ ، ١١: ١٥ ، ١٩: ١١ - ١٦) .

٢ - « المسيح » وأصله « مسيا » (يو ٤ : ٢٥ و ٢٦)
ومعناه المسحوق أو المعين من الله لعمل الخلاص (تك ٣ : ١٥) ،
ولأخذ الملك (مز ٢ ، ٤٥ ، اش ١١) . وأول من ذكر اسمه هذا هو دانيال
قبل تجسده بنحو ٥٠٠ سنة (دا ٩ : ٢٥) ولو أنه مسح منذ الأزل ، كما قال
هو « منذ الأزل مسحت » (ام ٨ : ٢٣) .
وفي مجيئه الأول أكمل الخلاص ، وأجل الملك لتتيم سر الله الخاص
بتكوين الكنيسة وأخذها (عب ٩ : ٢٥ - ٢٧ ، دا ٩ : ٢٦ ، اع ١ : ٦ - ٨ ،
٢ : ٣٨ ، ١ كو ١٣ : ١٢ و ٢٧ ، اف ٤ : ٣ - ٦ ، رو ١١ : ٢٥ و ٢٦ ، زك ١٤ : ٩ ،
رؤ ١١ : ١٥) .

٣ - « عمانوئيل » ومعناه « الله معنا » (مت ١ : ٢٣) . وهو الاسم الذي
سماه به الوحي على فم أشعيا النبي قبل مولده بنحو ٧٣٠ سنة (اش ٧ : ١٤)
وقد قال المسيح لتلاميذه « وها أنا معكم كل الأيام الى انقضاء الدهر » ، مما
يثبت أنه الله الموجود في كل زمان ومكان (مت ٢٨ : ٢٠ قابل اش ٨ : ٧ -
١٠ ، ٩ : ٦ و ٧)

ح - أيام جسده (عب ٥ : ٧) على الأرض

إن الأيام التي قضاها ربنا يسوع على الأرض من وقت ولادته الى
صعوده بالجسد الى السماء بلغت نحو ٣٣ ½ سنة . وقد انقسمت هذه المدة إلى
مدتين : الأولى ٣٠ سنة كما قيل « ولما ابتداء يسوع » (خدمته) كان له نحو
ثلاثين سنة ، (لو ٣ : ٢٣) هذه المدة قضى معظمها في البيت في الناصرة
حيث كان في صغره « خاضعاً ليوسف ومريم يعطى للأولاد قدوة في

طاعة الوالدين (لو ٢ : ٣٩ و ٥١) ، وفي كبره ، بعد موت يوسف (١) ، كان يعمل عمل يوسف في التجارة للعناية بأمه ، كما يستفاد من قول أهل الناصرة عنه « أليس هذا هو النجار ابن مريم ... ؟ » (مر ٦ : ٣) ، ليعطى للكبار ، قدوة ليعتنى كل منهم بخاصته (١ : ٥ : ٨) . أما المدة الثانية فهي ثلاث سنين ونصف تقريباً . فانه ظاهر من الانجيل أن الرب له المجد قد صعد إلى اورشليم لحضور أربعة أعياد فصيح متتالية . قابل يو ١٣ : ٢ ، ٥ : ١ ، ٦ : ٤ ، ١١ : ٥٥ . أى مدة ثلاث سنين (هذا إذا سلمنا بأن العيد المذكور في يو ٥ : ١ هو عيد فصيح ، كما يرى الكثيرون) . أما النصف سنة فقد سبقت ذلك في المعمودية والتجربة في البرية ، وتعرف التلاميذ الأول عليه ، وعرس قانا الجليل ، والانتقال إلى كفرناحوم للسكنى فيها . قابل مت ١٣ : ٢ - ص ٤ : ١٧ ، يو ١ : ٢٩ - ص ٢ : ١٣ .

ط - معموديته ، إهميتها ودلالاتها

(١) لقد ظهر أقانيم الله الثلاثة معاً دفعة واحدة عند المعمودية ، الأمر الذي لم يحصل مثله لا قبله ولا بعده : الابن يجسده المعمد ، والآب

(١) آخر مرة ذكر فيها يوسف في الانجيل هي في ذهابه مع مريم والرب يسوع إلى هيكل اورشليم لما كان للرب يسوع سن ١٢ سنة (لو ٢ : ٤١ و ٤٢) . ويستتبع من اختفاء ذكره بعد ذلك انه مات ، ويستتبع ذلك أيضاً من تسليم الرب يسوع أمه لعناية يوحنا ، وهو فوق الصليب .

بصوته من السماء شاهداً عنه « هذا هو ابني الحبيب الذي به سررت » .
والروح القدس نازلاً ومستقراً عليه في هيئة جسمية كحماة (مت ٣ : ١٢ - ١٧) .

(٢) لقد تميز المسيح عن غيره من المعتمدين عند المعمودية . فهم اعتمدوا
كبني آدم الخطاة المحتاجين لتوبة إلى الله ومغفرة منه أما هو فظهر من شهادة
الآب أنه ابن الله وليس واحداً من بني آدم ، كما ظهر من حلول الروح القدس
عليه بغير حاجة إلى ذبيحة أنه القدوس وليس أحد الخطاة . وكان اعتمادهم
إقراراً منهم باستحقاقهم للبوت واحتياجهم للحياة . أما اعتماده هو فكان
لتكامل كل بر (مت ٣ : ١٥) . وذلك مصادقة منه على موقفهم ، وإدانة
منه للفريسيين في موقفهم من المعمودية برفضها ادعاءً منهم بأنهم أبرار
لا يحتاجون إلى توبة . وفي الوقت نفسه كان حلول الروح القدس عليه
بغير ذبيحة ملهماً المعمدان في الحال بتقديمه لاسرائيل كخروف الفصح
الحقيقي ، الحمل الذي بلا عيب (خر ١٢ : ٥ ، ١ كو ٥ : ٧ ، ١ بط ١ : ١٩)
بقوله عنه « هوذا حمل الله الذي يرفع خطية العالم » (يو ١ : ٢٩) .

(٣) كان اعتماد المسيح ضرورياً أيضاً لكي يميزه يوحنا المعمدان من
بين المعتمدين كمسيح الرب لأن يوحنا باقراره ، وإن كان قد عرف الرب
يسوع كأنساناً أبرّ منه (مت ٣ : ١٣ و ١٤) ، إلا أنه لم يعرفه أنه المسيح ابن
الله وملك اسرائيل إلا بحلول الروح القدس عليه كالسحة وشهادة الآب
عنه أنه ابنه ، عند اعتماده (يو ١ : ٣١ - ٣٤ ، مز ٢ ، يو ١ : ٤٩ قابل اش ١ : ٦
مع لو ٤ : ١٦ - ٢١) .

ى- تجربته ، غايتها ودلالاتها (مت ٤ : ١ - ١١)

لقد جرب المجرب آدم الأول فأسقطه لأنه ك مخلوق كان غير معصوم ، وكان قابلاً للسقوط . وكان لابد من أن يجرب آدم الأخير أيضاً لكي يتبين أنه ، كالمخالق المتجسد ، المعصوم في ناسوته كما في لاهوته ، هو الإنسان المطلق القداسة ، المنزه عن الخطية ذاتاً وصفات ، أو طبيعة وأفعالا ، سواء جرب أو لم يجرب . ولكنه اقتيد من الروح القدس ليجرب من إبليس لتبرهن صحة شهادة السماء عنه أنه حمل الله الذى بلا عيب ، أو المعين من الله ، عن جدارة واستحقاق ، كالفتح الحقيقى . ومن ثم حينما التقى الشيطان بالمسيح كان يصرح شاهداً له : « أنا أعرفك من أنت : قدوس الله ، (مر ١ : ٢٤) » .

إن المسيح المعصوم ، بانتصاره على إبليس في التجربة ، ربطه ونهب أمتعته التى كان يسيطر عليها جسدياً ، إذ كان المسيح يحول « يصنع خيراً » . وشفى جميع المتسلط عليهم إبليس » (أع ١٠ : ٣٨) ، كقوله « أم كيف يستطيع أحد أن يدخل بيت القوي وينهب أمتعته إن لم يربط القوى أولاً » . وحينئذ ينهب أمتعته ؟ (مت ١٢ : ٢٩) أما نجريد هذا العدو من سلاحه كمن له سلطان الموت فكان بموت المسيح - فهو بعقبه المسحوق أو ناسوته المصلوب ، سحق رأس الحية ، إذ قد اشترك معنا فى اللحم والدم ، لكي يبيد بالموت ذاك الذى له سلطان الموت أى إبليس ، ويعتق أولئك الذين خوفوا من الموت كانوا جميعاً كل حياتهم تحت العبودية » (عب ٢ : ١٤) . لقد مارس المسيح حقه هذا فى الإيقاظ منذ لحظة السقوط . ولكنه فى الصليب كالأساس

أظهر كيف كان له هذا الحق . فتعمة الله وبره ، والقبول أمامه كانت كلها موجودة لأومني العهد القديم بغير عليهم ، أما لنا نحن فقد أظهرها صليب المسيح ، وأصبحت لنا بعلينا (نى ١١: ٢ ، رو ٢١: ٣ - ٢٦)

كـ . معجزاته ، غايتها ودلائلها

قال يوحنا الحبيب عن معجزات المسيح ، وآيات أخر كثيرة صنع يسوع قدام تلاميذه لم تكتب في هذا الكتاب . وأما هذه فقد كتبت لتؤمنوا أن يسوع هو المسيح ابن الله (طبقاً لما جاء فى مز ٢: ٦ - ٨) ، ولكي تكون لكم - إذا آمتم - حياة باسمه ، (يو ٢٠: ٣٠ و ٣١) وقال أيضاً وأشياء أخرى كثيرة صنعها يسوع ، إن كتبت واحدة واحدة ، فلست أظن أن العالم نفسه يسع الكتب المكتوبة ، (يو ٢١ : ٢٥) . وقال الرب يسوع نفسه عن معجزاته « لو لم أكن قد عملت بينهم أعمالاً لم يعملها أحد غيري ، لا من حيث كثرتها المذهلة فقط ، بل ومن حيث نوعها أيضاً ، فان أحداً غيره لم يفتح أعين العميان من بطون أمهاتهم ، ولم يقم الموتى بكلمة أمر بعد أن أنقنوا ، ولم يخرج الشياطين بكلمة ويأمرها بعدم العودة إلى المريض فيطيعه ، ولا شئى المفلوجين ، ولا جعل الخربس يتكلمون والصم يسمعون والغرج يمشون والمساكين يبشرون - فلو لم يعمل كل هذا الذى ميزه عن غيره وبرهته أنه المسيح ابن الله الحي « لم تكن لهم خطية . وأما الآن فقد رأوا (يقول الرب) وأبغضوني أنا وأبى ، (يو ١٥: ٢٤) وسبب البغضة أنه شهد عليهم أن أعمالهم شريرة (يو ٧: ٧ ، ١٩: ٣) وقد كان شفاؤه للمرضى من أمراضهم المختلفة صورة لقدرته على تخليص الذين يؤمنون به .

من خطاياهم المختلفة ، كما قال قديماً « أرجعوا ، أيها البنون العصاة : فاشفى عصيانكم ، (أر ٣ : ٢٢) ، كما كان أحياءه للوتى صورة لإحياء الذين يؤمنون به من موتهم الروحي ، كقوله « من يسمع كلامي ، ويؤمن بالذي أرسلني ، فله حياة أبدية ، ولا يأتي الى دينونة ، بل قد انتقل من الموت إلى الحياة » (لو ٥ : ٢٤) .

لـ تألم المسيح لبره - ظلماً من يد البشر

حتى نهاية ساعات النور الثلاث على الصليب

لأن أجرة الخطية هي موت (رو ٦ : ٢٣) لم يكن في الامكان أن نخلصنا المسيح من الخطية ، سواء من عقوبتها أو سلطتها بولادته أو بحياته أو بمعجزاته . بل كان لابد من احتماله عقوبة الخطية (وهي الموت والدينونة من يد العدالة الإلهية بالنيابة عنا ، كما قيل « بدون سفك دم لا تحصل مغفرة » (عب ٩ : ٢٢) .

قضى المسيح ، تبارك اسمه العظيم ، مسمراً على الصليب ست ساعات . قبل أن يسلم الروح ، من الثالثة الى التاسعة ولذلك قيل « وكانت الثالثة فصلبوه » (مر ١٥ : ٢٥) « ونحو الساعة التاسعة ... صرخ يسوع أيضاً بصوت عظيم وأسلم الروح » (مت ٢٧ : ٤٦ - ٥٠) وهذه المدة في توقيتنا توافق من التاسعة صباحاً إلى الثالثة بعد الظهر . وقد قسمت هذه المدة بطبيعتها إلى مدتين متساويتين : الأولى ثلاث ساعات نور والثانية ثلاث ساعات ظلمة ، قيل عنها

«ومن الساعة السادسة كانت ظلمة على كل الأرض إلى الساعة التاسعة»

(مت ٢٧ : ٤٥) .

عندما أتى «الوقت المعين» (رو ٥ : ٦) لموت المسيح كفارة عنا ،
أسلم المسيح نفسه ليد طرفين : الأول - هو اليهود والرومان . أسلم نفسه
ليدهم في البستان ، ليحتمل منهم الآلام المحكوم بها ظلماً من الانسان ،
كشفاً لما في قلبه من عداوة لله بسبب ما في قلبه من محبة للخطية والعالم (يو
١٩ : ٣ ، ٧ : ٧ ، ١٢ : ١٩ ، ٤٣ ، مت ٢٧ : ١٨) . فحكموا عليه وأهانوه
وصلبوه ظلماً وعداونا ، كما قيل لهم « هذا أخذتموه . . . وبأيدي أئمة
صلبتموه وقتلتموه » (اع ٢ : ٢٣) . « أنتم أنكرتم القدوس البار وطلبتم
أن يوهب لكم رجل قاتل » (اع ٣ : ١٤) . وكما قيل عنه « ظلم أما هو
فتذل » (اش ٥٣ : ٧) . وكانوا بذلك مقابلين محبتته بالبغضة ، وخيره
بالشر ، كما قال هو بفم النبي « وضعوا على شراً يدل خير ، وبغضاً يدل حب »
(مز ١٠٩ : ٥) . وهذا كما قال ، لأن « النور » (الذي هو المسيح نفسه)
قد جاء الى العالم ، وأحب الناس الظلمة أكثر من النور لأن أعمالهم كانت
شريرة » (يو ٣ : ١٩) . هذه الآلام التي استغرقت الثلاث الساعات الأولى
وكل ما قبلها ، والتي تألم بها من يد البشر ، كانت أولاً من يد الكهنة
ورؤسائهم وخدامهم لا اعتبارهم إياه مذبذباً دينياً لأنه قدم نفسه لهم كابن الله
حسب قولهم لبيلاطس « لنا ناموس ، وحسب ناموسنا يجب أن يموت »
لأنه جعل نفسه ابن الله ، (يو ١٨ : ٧) ومن ثم « بصقوا في وجهه ولكموه
وآخرون لطموه قائلين ، تنبأ لنا ، أيها المسيح ، من ضربك » (مت ٢٦ : ٦٧

قابل اش ٥٠ : ٦ ، مت ٢٧ : ٤) وبعد ذلك على الصليب ، كان المجتازون
يجدون عليه وهم يهزون رؤوسهم قائلين . . . إن كنت ابن الله فانزل عن
الصليب . وكذلك رؤساء الكهنة أيضاً وهم يستهزئون مع الكتبة والشيوخ
قالوا . . . قد اتكل على الله فلينقذه الآن إن أراد . لأنه قال ، أنا ابن
الله ، (مت ٢٧ : ٣٩ - ٤٣) .

وكانت هذه الآلام أيضاً من يد الجند الرومانيين ورؤسائهم
وحكامهم لا اعتبارهم إياه مذنباً سياسياً لتقديمه نفسه لشعبه كلهم
حسب قول رؤساء الشعب عنه لبيلاطس ، هذا يفسد الأمة ويمنع
أن تعطى جزية لقيصر قائلاً ، انه هو مسيح ملك ، (لو ٢٣ : ٢) . إن
أطلقت هذا فلست محبا لقيصر . كل من يجعل نفسه ملكا يقاوم قيصر ، (يو
١٩ : ١٢) . فحينئذ أخذ يلاطس يسوع وجلده . وضفر العسكر إكليلا
من شوك ووضعوه على رأسه . وألبسوه ثوب أرجوان . وكانوا يقولون ،
السلام ، يا ملك اليهود . وكانوا يلطمونه ، (يو ١٩ : ١ و ٢) . وأخذوا
القصبة وضربوه على رأسه ، (مت ٢٧ : ٣٠) . والجند أيضاً استهزأوا به قائلين
إن كنت أنت ملك اليهود فخلص نفسك ، (لو ٢٣ : ٣٦ و ٣٧) . وبعد
أن مات ، تبارك اسمه ، في نهاية ساعات الظلة الثلاث ، قيل ولكن واحداً
من العسكر طعن جنبه بحربة ، (يو ١٩ : ٣٤) .

وكل هذه الآلام التي تألم بها المسيح من يد البشر لم يكن لها دخل في
أمر التكفير عن خطايانا لخلاصنا ، إذ لم يكن محكوما علينا ، كأجرة
لخطايانا أن نتألم من يد الناس بمثل هذه الآلام ، بل ان نتعذب من يد الله في

نار جهنم إلى أبد الأبدين . ولكن رغم هذه المعاملة العدائية الجائرة التي بدأت من ساعة تشریفه أرضنا (مت ٢) ، وبلغت أشدها في يوم الصلب وساعات الصليب الثلاث الأولى ، بالرغم من هذا كله ، فإن محبة المسيح لبني البشر لم تتغير بل طلب لهم الرحمة من الأب ، بقوله « يا أبتاه ، اغفر لهم ، لأنهم لا يعلمون ماذا يفعلون » (لو ٢٣ : ٣٤) ، ثم قدم نفسه للعدالة الإلهية في ساعات الظلمة الثلاث التالية ، لتقتصر منه كإنسان بالنيابة عن البشر مدفوعا بمراحم قلبه ، كما قيل « لكي يكون رحيمًا ورئيس كهنة أمينًا في ماله حتى يكفر خطايا الشعب » (عب ٢ : ١٧)

م - تألم المسيح كفارة عن خطايانا

من يد العدالة الإلهية في ساعات الظلمة الثلاث على الصليب

كان الطرف الثاني الذي أسلم المسيح نفسه إليه هو الله ليحسب عليه خطية الجنس الأصلية وكل خطايانا الفعلية ؛ لكي يستوفي منه كل حقوق عدالته بالنيابة عنا ، وكان هذا في ساعات الظلمة الثلاث ، التي ابتدأت من الساعة السادسة وانتهت بانتهاء الساعة التاسعة . لقد صار الإنسان يسقطه « ظلمة » (اف ٥ : ٨) ومستحقا للطرح في « الظلمة الخارجية ، (مت ٢٢ : ١٣) ، من ثم فقد اكتنفت الظلمة ربنا يسوع ، إذ احتسبت الخطية عليه وتحمل عقوبتها من يد العدل الإلهي في هذه الساعات الرهيبة . وعن احتساب الخطية الأصلية على المسيح واحتماله دينونتها ، قيل عن الله أنه « جعل (المسيح) الذي لم يعرف خطية (جعله) خطية (أي ذبيحة

خطية) لأجلنا ، (٢ كو ٥ : ٢١) « فإله إذ أرسل ابنه في شبه جسد الخطية و (كذبيحة) لأجل الخطية دان الخطية في الجسد (أى جسد المسيح) ، (رو ٨ : ٣) . وعن احتساب خطايانا الفعلية عليه واحتماله قصاصها بالنيابة عنا قيل عن الله أنه « وضع عليه أثم جميعنا » (اش ٥٣ : ٦) وأنه هو « جعل نفسه ذبيحة إثم » (ع ١٠) و « حمل هو نفسه خطايانا في جسده على الخشبة » (١ بط ٢ : ٢٤) والنتيجة « مجروح (بسيف عدالة الله) لأجل معاصينا ، مسحوق (من يد الله الضاربة) لأجل آثامنا ، (اش ٥٣ : ٥) . وقال النبي عنه أنه « ضرب (من يد الله) من أجل ذنب شعبي » (ع ٨) . وقال أيضاً « أما الرب فسرّ بأن يسحقه بالحزن » (ع ١٠) ولم تكن ظلة احتجاب الشمس عن الأرض وانسحاب النور من المشهد الا الرمز الضئيل لترك الله للمسيح ، واحتجاب وجهه عنه ، وغضبه عليه كحامل خطايانا عوضاً عنا كبديلنا ، كقوله بفم النبي « لا تحجب وجهك عن عبدك لأن لي ضيقاً . . . اقرب الى نفسي فكها » (مز ٦٩ : ١٧ و ١٨) وأيضاً « على استقر غضبك » (مز ٨٨ : ٧) . لأنه في ساعات الظلمة الثلاث هذه كان المسيح يشغل كإنسان مركزنا نحن كأشرار مغضوب علينا من الله البار . لذلك بعد الصمت الرهيب الذي ساد السموات والأرض طيلة هذه الساعات الثلاث صرخ المسيح في النهاية ، كانسان بدل الناس ، قائلاً : « إلهي ، إلهي ، لماذا تركتني ؟ » (مت ٢٧ : ٤٦) . وقد كشف النبي زكريا في ص ١٣ : ٦ عن الآم المسيح من يد البشر في الساعات الثلاث الأولى بقوله « ما هذه الجروح في يديك ؟ فيقول (المسيح) هي التي جرحت بها في بيت أحبائي » . ثم يذكر النبي بعد ذلك مباشرة في

ع ٧ آلام المسيح من يد العدالة الالهية في ساعات الظلمة الثلاث الأخيرة .
بقول الله « استيقظ ، يا سيف ، على راعي وعلى رجل رفقتي » ، يقول رب
الجنود ؛ اضرب الراعي فتشتت الغنم ، وواضح أن المسيح هو هذا الراعي
لأنه طبق هذه النبوة على نفسه في قوله لتلاميذه « كلكم تشكون فيّ في هذه
الليلة لأنه مكتوب « انى اضرب الراعي فتبدد خراف الرعية » (مت ٢٦ :
٣١) وفي قوله لليهود « أنا هو الراعي الصالح . والراعي الصالح يبذل
نفسه عن الخراف » (يو ١٠ : ١١)

وبمجرد أن وفي المسيح للعدالة الالهية كل حقوقها ، وكان في الوقت
نفسه قد أكمل كل رموز الناموس ونبوات الأنبياء الخاصة بذلك ، قال في
الحال « قد أكمل » (يو ١٩ : ٣٠) و « صرخ . . . بصوت عظيم وأسلم
الروح » (مر ١٥ : ٣٧) ، إذ كان لا بد أن يتحمل عقوبة الموت الجسدى
كما تحمل عقوبة الموت الأبدى وهو على الصليب في ساعات الظلمة الرهيبة .
وفي الحال أعلن الآب اكتمال العدالة الإلهية بكفارة الابن الحبيب بشق
الحجاب ، فقبل عقب موت المسيح « وإذا حجاب الهيكل قد انشق من فوق
إلى أسفل » (مت ٢٧ : ٥١) وظهر أن طريق الأقداس السماوية معدة لدخولنا
على أساس كفارة المسيح . ولذلك قال الرسول « لنا ، أيها الاخوة ، ثقة
بالدخول الى الأقداس بدم يسوع ، طريقاً كرسه لنا حديثاً حياً بالحجاب
أى جسده » (عب ١٠ : ١٩) . وتبين أيضاً كمال الكفارة من عودة الشمس
للظهور ، واشراق النور بعد الساعة التاسعة .

وقد قيل « على فم شاهدين أو على فم ثلاثة شهود يقوم الأمر » (تث
١٩ : ١٥) ، وقد قضى المسيح على الصليب ثلاث ساعات في آلام من يد

الناس شهادة كاملة على سقوط الانسان وعصيانه واستحقاقه للهلاك، وثلاث ساعات في آلام من يد الله، مسع قضاء ثلاثة أيام وثلاث ليال في ظلمة القبر شهادة كاملة لمحبة الله للانسان الخاطيء، ولكراهيته للخطية، وادانته اياها في جسد المسيح كالأساس لرحمة التائب.

ن - قيامة المسيح في فجر الأحد، ودلالاتها

كان موت المسيح في اليوم السادس من الأسبوع، وهو يوم الجمعة، يوم « الاستعداد » عند اليهود لراحة السبت (مت ٢٧ : ٦٢ مع ٢٨ : ١، مر ١٥ : ٤٢ مع ١٦ : ١، لو ٢٣ : ٥٤ - ٥٦ مع ٢٤ : ١، يو ١٩ : ٣١ و ٤٢ مع ٢٠ : ١). وقد قام من الأموات يوم الأحد، وفي فجره الباكر، كما قيل « قام باكراً في أول الأسبوع » (مر ١٦ : ٩). فكانت قيامته في اليوم الثالث، وتم ما سبق وقاله أنه « بعد ثلاثة أيام يقوم » (مر ٨ : ٣١) =

• أن قول المسيح عن نفسه أنه يكون « في قلب الأرض ثلاثة أيام وثلاث ليال » (مت ١٢ : ٤٠) لم يتصد به أنه سيظل مدفوناً في الأرض ٧٢ ساعة وإنما فقط أنه سيقوم في اليوم الثالث. فقد قالت استير لمردخاي واليهود في شوشن « صوموا من جهتي... ثلاثة أيام ليلاً ونهاراً... وهكذا أدخل إلى الملك » (أس ٤ : ٦) لم تكن تقصد أنها تدخل إلى الملك بعد ٧٢ ساعة وإنما فقط « في اليوم الثالث ». لذلك قيل « وفي اليوم الثالث لبست أستبر ثياباً مدسكة ووقفت في دار بيت الملك » (أس ٥ : ١) : ومن ثم يقول رجلاً عمواس عنه في اليوم الثالث « اليوم له ثلاثة أيام » (لو ٢٤ : ٢١) =

وكانت قيامته هي الدليل القاطع على اكتفاء الله بكفارة ابنه كالأساس الإلهي الذي بمقتضاه يسترد الله مجده ويحصل التائب على خلاص نفسه .
لذلك يقول الرسول « أقيم المسيح من الأموات بمجد الآب » (رو ٦ : ٤)
« وان لم يكن المسيح قد قام فباطل إيمانكم . أنتم بعد في خطاياكم ،
(١ كو ١٥ : ١٧) .

وقيامة المسيح في بداءة أسبوع جديد تشعر بأن الله على أساس دم المسيح قد بدأ « عهداً جديداً » ، (عب ٨ : ٨ قابل مت ٢٦ : ٢٨ ، عب ١٣ : ٢٠) ، ويعطى في شخصه المقام لمن يؤمن به حياة جديدة (يوح ٥ : ٢٤) ويجعله في شخصه « خليفة جديدة » ، (٢ كو ٥ : ١٧) ، بل وسيكون له « كل شيء جديداً » ، (رؤ ٢١ : ١ - ٧) .

س - ظهوراته والغرض منها

بعد ما قام ربنا يسوع من الأموات ظل أيضاً على الأرض أربعين يوماً قبل صعوده . في هذه المدة أثبت حقيقة قيامته بظهوراته لشهود قد انتخبهم (أع ١٠ : ٤١) ، « الذين أراهم أيضاً نفسه حياً يراهم كثيرة » ، بعد ما تألم وهو يظهر لهم أربعين يوماً ، (أع ١ : ٣) .

ولم يقولوا ، يومين أو يومين وكسر . هذا هو عرف الناس : ان الجزء من اليوم يعتبر يوماً بنهاره وليله وقد جرى الكتاب والمسيح على العرف . فقد قضى المسيح في القبر جزءاً من يوم الجمعة في نهايته ، ويوم السبت كله ، وجزءاً من يوم الأحد في بدايته ، فحسب له كل يوم منها كاملاً بنهاره وليله .

«وبعد ما قام باكراً في أول الأسبوع ظهر أولاً لمريم المجدلية... فذهبت هذه وأخبرت الذين كانوا معه وهم ينوحون ويبكون . فلما سمع أولئك أنه حيّ ، وقد نظروا ، لم يصدقوا . وبعد ذلك ظهر بهيئة أخرى لاثنتين منهم وهما يمشيان منطلقين إلى البرية . وذهب هذان وأخبرا الباقيين ، فلم يصدقوا ولا هذين . أخيراً ظهر للأحد عشر وهم متكثون ووبخ عدم إيمانهم وقساوة قلوبهم لأنهم لم يصدقوا الذين نظروا قد قام ، (مر ١٦ : ٩ - ١٢) وكان قد ظهر أيضاً في نفس اليوم لبعض النساء ومنهن مريم المجدلية وبعض أناس (لو ٢٣ : ٥٥ مع ٢٤ : ١ - ١١) ، وأيضاً لبطرس (لو ٢٤ : ٣٤) . ثم في أول الأسبوع التالي ظهر مرة أخرى للرسل أجمعين ، إذ كان توما معهم (يو ٢٠ : ٢٦ - ٢٩) وكذلك ظهر لهم جميعاً على جبل في الجليل كأمره لهم (مت ٢٨ : ٧ و ١٦ و ١٧) . وظهر أيضاً لبعض منهم وهم على بحر طبرية في الجليل (يو ٢١ : ١ و ٢ و ١٤) . وبعد ذلك ظهر لأكثر من خمسمائة أخ . . . وبعد ذلك ظهر ليعقوب ، ثم للرسل أجمعين ، (١ كو ١٥ : ٦ و ٧) . وهذا الظهور الأخير كان بالعلية في أورشليم التي منها أخرجهم إلى بيت عنيا في جبل الزيتون للوداع قبل الصعود (لو ٢٤ : ٥٠ و ٥١ ، أع ١ : ٩ و ١٢) .

وكان الرب يظهر ليحقق لهم قيامته ، ثم يمتحن عنهم ليشعرهم أنه ليس باقياً معهم على الأرض كما كان ، ولكنه منطلق إلى السماء .

والسبب في عدم ظهوره كالأول لعموم الناس ، واقتصاره في ظهوره على بعض تلاميذه ، ليس فقط لأن خدمته بعد القيامة خاصة بالمؤمنين

(يو ١٧ : ٦ - ٢٠ ، عب ٧ : ٢٦ ، يو ١٤ : ١٩ - ٢٣) ، بل أيضا لأنه كان يظهر ذاته ، مبرهنا حقيقة ظهوراته بمعجزاته ، لشهود عيان انتخبهم ليكونوا شهوداً للآخرين بما سمعوا ورأوا ، كما أنه كان يؤيد شهادتهم بمعجزات يصنعها ، وهو في السماء ، على أيديهم . وقد سجلت هذه الشهادات في الانجيل لتكون موضوعاً للإيمان . لأن الإيمان هو القاعدة الإلهية المقررة بعد السقوط ، سواء أكان اتباعها من الخطاة لخلاص نفوسهم أو من المؤمنين لسلوكهم (عب ١١) .

ع - صعوده إلى السماء كأنسان ، ودلالته

« في اليوم الأربعين من قيامة المسيح ، أخرجهم خارجاً إلى بيت عنيا (قرية مريم ومرتثا ، السكّانة على جبل الزيتون) ورفع يديه (المثقوبتين) وباركهم

« عدد . ٤ هو عدد الفحص والامتحان والتجربة للتأكد من حقيقة الشيء . وهذا راجع إلى أن عدد ٤ هو عدد الخليقة وعدد ١٠ المضروب فيه هو عدد وصايا الناموس كالمقياس الإلهي للإمتحان والفحص . فأربعون يوماً تأكد فيها التلاميذ من قيامته بأدلة كثيرة . وأربعون سنة امتحن فيها إسرائيل في البرية تحت الناموس ، وأربعون قرناً امتحن فيها الجنس البشري كله ، فثبت سقوط الإنسان وعجزه وحاجته لمن يخلصه . وأربعون يوماً جرب فيها المسيح من الشيطان فثبت كماله وجدارته للعمل الكفاري لأجل الخلاص .

وفيا هو يباركهم انفراد عنهم وأصعد إلى السماء، (لو ٢٤ : ٥٠ و ٥١) وارتفع عنهم وهم ينظرون، وأخذته سحابة عن أعينهم. وفيما كانوا يشخصون إلى السماء وهو منطلق إذا رجلا قد وقفاً بهم بلباس أبيض (هما ملا كان طبعاً) وقالاً: أيها الرجال الجليليون، ما بالكم واقفين تنظرون إلى السماء؟ إن يسوع هذا الذي ارتفع عنكم إلى السماء سيأتي هكذا كما رأيتموه منطلقاً إلى السماء حيث سبذ رجعوا إلى أورشليم من الجبل الذي يدعى جبل الزيتون، (اع ١ : ٩-١٢) ورجعوا بفرح عظيم، (لو ٢٤ : ٥٢) لأنهم تذكروا حتماً ما سبق وقال لهم في الليلة التي أسلم فيها وهو: أنا أمضي لأعد لكم مكاناً، وإن مضيت وأعددت لكم مكاناً آتي أيضاً وأخذكم إلى حيث أكون أنا تكونون أتم أيضاً، (يو ١٤ : ٢ و ٣) فقد مضى إلى الصليب، وهناك اشترى لنا بدمه حق الدخول إلى السماء. ثم مضى إلى هناك ليعدها لنا بدخوله إليها كإنسان.

لقد نزل من السماء إليها ولكنه عاد إليها بعد الكفارة إليها وإنساناً معاً في شخص واحد، وبذلك أعلن وأثبت أن السماء التي كانت لله وحده صارت لله وللإنسان معاً. ولكن هذا الإنسان هو يسوع المسيح، وكل من أصبح بالآيمان به ممثلاً فيه أمام الله في السماء.

ف - حلول الروح القدس يوم الخمسين

كان رجوع التلاميذ من جبل الزيتون إلى أورشليم بفرح عظيم ليس فقط لأن الرب مضى إلى السماء ليعدهم مكاناً بل أيضاً ليرسل إليهم الروح

القدس كقوله لهم بعد قيامته « فاقموا في مدينة اورشليم إلى أن تلبسوا قوة من الأعالى ، (لو ٢٤ : ٤٩) وقوله لهم قبل موته « إن لم أنطلق لا يأتيكم المعزى الروح القدس ، (يو ١٤ : ١٦ و ١٧ و ٢٦) « ولكن إن ذهبت أرسله اليكم ، (يو ١٦ : ٧)

وهكذا لبثوا في اورشليم مصليين في العلية (ا ع ١ : ١٢ - ١٤) وهم لا يعلمون متى يحل الروح القدس عليهم . غير أن الرب لم يجعل مدة انتظارهم تطول ، بل بعد عشرة أيام فقط من ارتفاعه عنهم أرسل الروح القدس اليهم ، كقول بطرس لليهود عنه « إذ ارتفع يمين الله (أو حسب الحاشية ، إلى يمين الله) وأخذ موعد الروح القدس من الآب سكب هذا الذى أتم الآن تنظرونه وتسمعونته ، (ا ع ٢ : ٣٣) وبناء عليه كان حلول الروح القدس في اليوم الخمسين لقيامة المسيح « ولما حضر يوم الخمسين . . . امتلأ الجميع من الروح القدس ، (ا ع ٢ : ١ - ٤) . إن دخول المسيح كأنسان إلى السماء ضمن السماء لنا « حيث دخل يسوع كسابق لأجلنا ، (عب ٦ : ٢٠) وسكنى الروح القدس فينا باقنومه كعربون ميراثنا ضممتنا نحن للسماء ، فقبل « إذ آمنت ختمتم بروح الموعد القدوس ، الذى هو عربون ميراثنا ، (اف ١ : ١٣ و ١٤)

ص - ابتداء المسيحية من يوم الخمسين

صار يوم الخمسين هو بدء المسيحية لثلاثة أسباب :

الأول - لأن يوم الخمسين كان هو أول أيام الكرازة بيسوع المسيح

للعالم كله كالرب والمخلص . فاليهود قال بطرس : كل من يدعو باسم الرب
يخلص ، (أع ٢ : ٢١) وهو يقصد الرب يسوع كقوله عنه بعد ذلك أنه
« ارتفع يمين (أو ، حسب الحاشية ، « الى يمين ») الله ... لأن داود ...
يقول : قال الرب لربي ، اجلس عن يميني .. فليعلم يقيناً جميع بيت
إسرائيل أن الله جعل يسوع هذا ، الذي صلبتموه أنتم ، رباً ومسيحاً ، (أع
٢ : ٢٣ - ٢٦) . وهذا اعتراف منه تعالى للرب يسوع بما أنكره عليه
اليهود من الحقوق الإلهية والملكية . وللأمم كان بولس يقول : آمن بالرب
يسوع المسيح فتخلص أنت وأهل بيتك ، (أع ١٦ : ٣١) . أما قبل موت
المسيح فكان يركز به كالمملك لبني إسرائيل فقط ، لذلك قال لتلاميذه : الى
طريق أمم لا تمضوا ، والى مدينة للسامريين لا تدخلوا ، بل اذهبوا بالحرى
الى خراف بيت إسرائيل الضالة . وفيما أنتم ذاهبون اكرزوا قائلين . انه
قد اقترب ملكوت السموات ، (مت ١٠ : ٥ - ٧) . ولكن اليهود رفضوا
المسيح كملكهم اذ صلبوه ، وجعلوا فوق رأسه (على الصليب) علة (أى
علة صلبه) مكتوبة . هذا هو يسوع ملك اليهود ، (مت ٢٧ : ٣٧) .
ومن ثم قدم نفسه كفارة عن الجميع فى ساعات الظلة الثلاث الأخيرة ،
لخلاص كل من يؤمن به رباً ومخلصاً ، سواء كان من اليهود أو من الأمم .

النتيجة - لأن يوم الخمسين كان هو أول يوم اعتمد فيه الذين آمنوا
بيسوع كالرب والمخلص ، بالمعمودية المسيحية تنفيذاً لأمره لتلاميذه بعد
قيامته : اذهبوا وتلمذوا جميع الأمم وعمدوهم باسم الآب والابن والروح
القدس ، (مت ٢٨ : ١٩) . أما قبل موته فكانت المعمودية المعروفة هى
معمودية يوحنا المعمدان . وهى معمودية التوبة لغفرة الخطايا لمن يقبلها .

من اليهود استعدادا لقبول يسوع كالمسيح ملكهم (مت ٣ : ١ و ٢ ، لو ٣ : ٣) . وفي الوقت نفسه كان التلاميذ يمارسون المعمودية أخرى هي بطبيعة الحال المعمودية الاعتراف به ملكا لمن قبله كالمملك (يو ٤ : ١) الثالث - لأن يوم الخمسين كان هو أول يوم بدأ الروح القدس فيه يسكن بأقنومه كالله في قلوب الذين قبلوا يسوع كارب المخلص . نتال بالايمان موعد الروح ، (غل ٣ : ١٤) أما قبل موت المسيح فقد كان الروح القدس يحل على الأنبياء وفيهم بوحية (لو ٢ : ٢٥ ، ١ بط ١ : ١٠ - ١٢ ، ٢ بط ١ : ٢١ ، ٥ : ١١) وبقوته للإستخدام (قض ٦ : ٢٤ ، ١٣ : ٣٥ ، ١٤ : ٦) ، وبعمله فيهم وفي الاتقياء للتقديس (١ صم ٢٤ : ٥ ، اش ٦٣ : ١٠ ، نح ٩ : ٢٠) لكنه لم يكن يسكن فيهم بأقنومه مثلنا ، ووقف يسوع ونادى قائلا . . . من آمن بي ، كما قال الكتاب ، تجرى من بطنه أنهار ماء حي قال هذا عن الروح الذي كان المؤمنون به مزعمين أن يقبلوه . لأن الروح القدس لم يكن قد أعطى بعد ، لأن يسوع لم يكن قد مجد بعد ، (يو ٧ : ٣٧ - ٣٩) .

فالمسيحية بكل مقوماتها ، من كرازة بيسوع كارب والمخلص ، والاعتماد باسم الآب والابن والروح القدس ، وسكنى الروح القدس بأقنومه في قلب كل من يؤمن - لم تبدأ إلا من يوم الخمسين ، بل ولم يُدعِ التلاميذ الأول مسيحين بالفعل إلا بعد ذلك كما قيل ، ودعى التلاميذ مسيحين في انطاكية أولا ، (ا ع ١١ : ٢٦)

الفصل الثاني

كفارة المسيح

١ - لزوم الابن للنيابة عن البشر في احتمال

عقوبة الخطية

إن الابن باعتباره الله الغير المحدود صار بجسده المعجزى انسانا مثل الناس . لكن من نوع جديد، انسانا معصوما ، قدوسا كل القداسة ، وفي الوقت نفسه هو الله الغير المحدود . بصفته انسانا صار جديراً بتمثيل الناس باعتباره واحداً منهم ، وبصفته انسانا معصوما صار جديراً بالنيابة عنهم في احتمال حكم الموت والدينونة الصادر ضدهم . وبصفته الله الخير المحدود ، هو الجدير بالايفاء عنهم باحتمال قصاصهم لما لموته في جسم بشرية من قيمة كفارية غير محدودة كافية لأن تنق للعدالة الإلهية كل حقوقها الغير المحدودة التي لله على البشر وترد له مجده بالنسبة لكل الإهانات التي لحقته بسبب خطاياهم ، وتفتح لهم جميعاً باب عفوه عنهم ومغفرته لخطاياهم في حالة رجوعهم إليه عن طريق الإيمان القلبي بانه . فما من ملاك ظاهر ، أو انسان قديس يستطيع أن يكفر عن الناس . وهذا لأن كلا من الملاك والانسان محدود في ذاته وقيمة عمله وعذابه ، بينما الله غير

محدود في ذاته وحقوقه ومطالبه . فليس من يكفر إذا إلا الله الابن الذي صار إنسانا ، بنيابته عن الناس في احتمال القصاص ، لذلك قيل « ليس بأحد غيره الخلاص » (أع ٤ : ١٢) .

ب - معنى « الكفارة »

وردت كلمة « كفارة » في التوراة في قول الرب لموسى « ... المغدودين منهم يعطون كل واحد فدية نفسه للرب ... نصف الشاقل (أو عشر جيرات) ... الغنى لا يكثر والفقير لا يقلل ... للتكفير عن نفوسكم وتأخذ فضة الكفارة الخ ، (خر ٣٠ : ١١ - ١٦) . ومعنى ذلك أن كلا منهم كان مستحقا للقضاء ، الذي لم يكن يفديه منه إلا العشر الجيرات كفارة عنه رمزا لإيفاء كل الحقوق الإلهية عن كل ما فشل فيه الإنسان في كل نواحي مسئوليته لله . وقوله « يعطون كل واحد فدية نفسه للرب » معناه أن لا يعطى الواحد عن الآخر ، إشارة إلى أن « الأخ لن يفدى الإنسان فداء ، ولا يعطى الله كفارة عنه - وكريمة (أى ثمينة) هى فدية نفوسهم فغلقت (أى امتنعت عليهم) الى الدهر ، وما السيل ؟ » انما الله يفدى نفسه ، (مز ٤٩ : ٧ و ٨ و ١٥) والسبب لأن دم يسوع المسيح ابنه يطهرنا من كل خطية ، (١ يو ١ : ٧) لذلك قيل « اقتديتم لا بأشياء تقنى بفضة أو ذهب ... بل بدم كريم ... ، دم المسيح ، (١ بط ١ : ١٨ و ١٩) أما قوله « الغنى لا يكثر والفقير لا يقلل ، فسيبه أنه » لا فرق إذ الجميع أخطأوا وأعوزهم مجد الله . متبررين مجاناً بنعمته بالفداء الذى بيسوع المسيح الذى قدمه الله كفارة ، (رو ٣ : ٢٤ و ٢٥) . فمن أول معانى الكفارة إيفاء الحقوق الإلهية .

إن كلمة « كفارة » معناها « غطاء » (Cover) أو « ستار » . وقد استعملت أيضا بمعنى « كرسى الرحمة » ، لغطاء التابوت ، الغطاء الذهبي ذى الكرويين ، كقاعدة عرش الله ، إذ كان الله يسكن هناك بين الكرويين (عد ٧ : ١٨٩ ، صم ٤ : ٤ ، مز ١٨٠ : ١ ، ٩٩ : ١ ، اش ٣٧ : ١٦) . وعلى هذا الغطاء كان يوضع دم الكفارة في يوم الكفارة العظيم (لا ١٦ : ٢ و ٣ و ١٣ و ١٤) .

ونفس هذه الكلمة هي المستعملة في قول الرسول « متبردين بجاناً بنعمته بالفداء الذى ييسوع المسيح الذى قدمه الله كفارة بالإيمان بدمه لاظهار به... ليكون باراً ويبرر من هو من الايمان بيسوع » (روم ٣ : ٢٤ - ٢٦) . وهنا يعلن الوحي صراحة أن المسيح هو المرموز إليه بالغطاء أو الستار أو كرسى الرحمة (كما وردت في بعض الترجمات) . فهو الوحيد الذى بموته غطى تماماً كل مطالب ناموس وكل مطالب عدالة الله ، وصار بعمله هذا هو القاعدة العادية لرحمة الانسان الراجع إلى الله . لذلك قيل « أن الله كان فى المسيح (أى فى بذله كفارة عن البشر) مصالحا العالم لنفسه (أى واطمأناً أساس صلحه معه ، إذا اراد العالم لنفسه هذه المصالحة) ، غير حاسب لهم خطاياهم (أى متأنياً عليهم ومرجئاً معاقبتهم على خطاياهم فى كل فترة عرض الصلح عليهم) » (٢ كو ٥ : ١٩) .

ج - عمومية الكفارة

إن محبة الله في بذل ابنه للتكفير هي للعالم اجمع كما قيل « هكذا أحب الله العالم حتى بذل ابنه الوحيد » (يو ٣ : ١٦) . وموت المسيح كفارة هو عن العالم كله « هوذا حمل الله الذي يرفع خطية العالم » (يو ١ : ٩ : قابل ١ يو ٢ : ٢ ، ١٠ ، ٢ : ٢ : ٥ ، ٦ ، عب ٢ : ٩) . وبشارة نعمة الله . للخلاص هي للعالم كله « اذهبوا الى العالم اجمع ، واكرزوا بالانجيل للخليقة كلها ، (مر ١٦ : ١٥) لانه « كما بخطية واحدة (هي أكل آدم من الشجرة المنهى عنها) صار الحكم الى جميع الناس للدينونة هكذا بير واحد (هو طاعة المسيح في الموت كفارة عن البشر على الصليب) صارت الهبة الى جميع الناس لتبرير الحياة » (رو ٥ : ١٨) أى لنوال الحياة على أساس الهى عادل . وايضا « لانه يوجد إله واحد ووسيط واحد بين الله والناس ، الانسان يسوع المسيح الذى بذل نفسه فدية لأجل الجميع ، (١ : ٢ : ٥) وايضا « ظهرت نعمة الله المخلصة لجميع الناس » (تي ٢ : ١١)

د - فوائد الكفارة قاصرة على الذين

يؤمنون

رغم ان محبة الله هي لكل البشر ، وموت المسيح كفارة هو عن كل البشر ، وتبشير الروح القدس بذلك هو لكل البشر ، الا أنه ما من انسان

بلغ سن المسئولية يمكن ان يحظى بفوائد الكفارة الا من يقبل البشارة .
لذلك قيل « الذي قدمه الله كفارة بالايمان بدمه » (روم ٣ : ٢٥ قابل يوحنا ٣ :
١٦ و ٣٦ ؛ اع ١٦ : ٣١) فلا خلاص بغير الايمان بالمسيح كالكفارة .
ولذلك نجد ان فوائد الكفارة لا تنسب مطلقا لجميع الناس ، بل فقط للذين
آمنوا . ويعبر عنهم بكلمة « الكثيرين » . فقد قال المسيح عن نفسه انه
جاء « ليبدل نفسه فدية عن كثيرين » (مر ١٠ : ٤٥) . وقال الرسول
« فبالأولى كثيرا نعمة الله والعطية بالنعمة التي بالانسان الواحد يسوع
المسيح قد ازدادت للكثيرين » (روم ٥ : ١٥) و« هكذا أيضا بطاعة
الواحد (أي إطاعة المسيح لله في موته كفارة) سيجعل الكثيرون ابرارا »
(ع ١٩)

وكذلك أيضا يعبر عن الذين آمنوا بخبر الكفارة فاقصرت عليهم
فوائدها - بضمير جماعة المتكلمين « نا ، و « نحن ، كقوله « وهو مجروح
لاجل معاصينا ، مسحوق لاجل آثامنا ، تأديب سلامنا عليه ، ويحسبه
شفينا ... والرب وضع عليه اثم جميعنا » (اش ٥٣ : ٥ و ٦ قابل روم ٥ :
١ و ٢ ، بط ٣ : ١٨ ، ٢ : ١٤)

ه - علة هلاك الهالكين ليست هي عدم

التكفير عنهم بل عدم إيمانهم بالكفارة

إن كفارة المسيح هي عن البشر عامة ، أما فوائدها فخاصة بالذين
يؤمنون بها ، وقاصرة عليهم دون سواهم ، لذلك قيل « الذي يؤمن

بالاين له حياة ابدية ، والذي لا يؤمن بالاين لن يرى حياة بل يمكث عليه غضب الله ، (يوحنا ٣ : ٣٦) فهلاك الذين يهلكون لا يرجع لعدم كفاية كفارة المسيح لحسابهم ، بل لعدم ايمانهم بكفارته لحسابهم . فكل انسان ، إذا ، نصيبه في الكفارة . وهو ، إما بالايمان يكسبه ، أو بعدم الايمان يخسره .

و - المؤمنون السابقون لموت المسيح خلصوا

على حساب كفارته لقبولهم مبدئها في الذبيحة

الحيوانية

أما الذين كانوا قبل المسيح فكفارة المسيح كانت لأجلهم أيضاً .
والذين حظوا بفوائدها لم يحظوا بها إلا عن طريق الايمان نفسه . فان الذين كانوا يتوبون إلى الله ويؤمنون برحمته على أساس الذبيحة الحيوانية التي رتبها لهم ابتداء من آدم فصاعداً كان الله يحسب لهم ذبيحة المسيح الحقيقية الكفارية ، كما لو كانوا قد جاءوا بعدها وآمنوا بها . لذلك قيل عن هايل مثلاً ، بالايمان قدّم هايل لله ذبيحة أفضل من قايين فيه (أى بالايمان) شهد له أنه بار ، إذ شهد الله لقرايئته ، (عب ١١ : ٤) . وكذلك قيل عن نوح ، بالايمان نوح لما أوحى إليه عن أمور لم تر بعد خاف فبنى فلكا لخلاص بيته ، فيه (أى بالايمان) دان العالم ، وصار وارثاً للبر الذي

حسب الايمان ، (عب ١١ : ٧) وقيل عن ابراهيم ، فآمن ابراهيم بالله
فحسب له برأ ، (رو ٤ : ٣) وجميع الذين فازوا قبل المسيح بكفارة المسيح
قبل عنهم ، فهو لاء كلهم مشهوداً لهم بالايمان ، (عب ١١ : ٣٩)

أما عن نصيبهم في كفارة المسيح الذى نالوه فيها - قبل تقديمها -
بايمانهم برحمة الله على اساس الذبيحة التى ترمز لها ، فقبل عنه ، الذى قدّمه
الله كفارة بالايمان بدمه لاظهار بره من أجل الصفح عن الخطايا السالفة
(وهى خطايا هؤلاء المؤمنين السالفين) بامهال الله ، لاظهار بره فى
الزمان الحاضر ليكون باراً ويبرر من هو من الايمان يسوع ، (رو ٣ :
٢٥ و ٢٦) . ولأجل هذا هو (أى المسيح) وسيط عهد جديد لكى
يكون المدعوون - إذ صار موت (أى موت المسيح الوسيط عنهم وغنا)
لفداء التعديات التى فى العهد الأول يتألون وعد الميراث الابدى ، (عب
١٥ : ٩)

ز - لا بشارة ولا فوائد كفارة

للذين ماتوا هالكين

أما الذين ماتوا قبل المسيح دون توبة لله وإيمان برحمته على أساس
الذبيحة فقد هلكوا ، وبأ للأسف ! ، نظير الذين يموتون الآن بعد الكفارة
فى عدم التوبة وعدم الايمان . أما الظن بأن المسيح بعد الصليب نزل
إلى الجحيم وكرز لأدم ونسله هناك فقول لا أساس له فى كلمة الله .

وقد تأسس هذا الفكر الضال على فهم خاطيء لبعض عبارات في
كلمة الله :

العبرة الأولى : هي قول المسيح عن قيامته « لن تترك نفسى فى الهاوية،
(مز ١٦ : ١٠ مع اع ٢ : ٢٧) . فقد ظن هؤلاء أن « الهاوية » هى الجحيم .
ولكن هذه الكلمة فى العبرانى هى « شاول » ، (انظر الحاشية فى التوراة) .
وترجمتها الخرفية « سؤال » ، للدلالة على انها كانت أمراً مجهولاً عند القدماء
إذ لم يعلن الله لهم شيئاً عنها . وقد ترجمها العلماء اليهود السبعون فى
الترجمة السبعينية بكلمة « هادس » ، ومعناها « الغير المنظور » ، أى « عالم
الارواح » ، الغير المنظور لنا . والمسيح فى لوقا ١٦ كشف لنا الستار عن
« عالم الارواح » ، فأرانا اياه مكوّناً من قسم أعلى حيث ابراهيم ولعازر فى
حضنه . وهو مقر راحة ارواح الأبرار ، وقسم اسفل فيه الغنى المعذب فى
اللهيب . وهو مقر عذاب ارواح الاشرار . وقسم ثالث خال هو « هوة » ،
عظيمة مثبتة بين القسمين للحيلولة دون وصول أحد سكان المكانين من
الوصول إلى المكان الآخر . والمكان الأعلى سماه المسيح « الفردوس » ،
فى قوله للص التائب « اليوم تكون معى فى الفردوس » ، (لو ٢٣ : ٤٣)
(أى للص بروحه بعد الانطلاق يكون فى الفردوس مع المسيح بروحه
الانسانية) . والمكان الأسفل سماه بطرس « السجن » ، (١ بط ٣ : ١٩) .
فواضح ان المسيح بعد انطلاقه بروحه من جسده لم يذهب إلى القسم
الاسفل بل إلى الأعلى ، لأنه قال أيضاً « يا أبتاه فى يديك أستودع روحى ،
(لو ٢٣ : ٤٦) . فالجزء من الهاوية أو « شاول » ، أو « الهادس » ، أو « عالم

الأرواح ، الذى ذهب اليه المسيح بروحه ونفسه ، بعد موته ، هو الجزء الأعلى ، المسمى الفردوس ، مقر راحة ارواح الابرار . كما ويتضح من قصة الغنى ولعازر عدم امكان انتقال واحد من الهاوية إلى الفردوس . فالذى خلص قبل المسيح أو بعده خلص إلى الأبد ، والذى هلك هلك إلى الأبد . وعليه فالتبشير بكفارة المسيح هو لسكان الأرض (مر ١٦ : ١٥) والتطهير بدمه هو لكل من يؤمن منهم (اع ١٥ : ٩)

العبارة اثنائية : هى قول الرسول : فان المسيح أيضاً تألم مرة واحدة من أجل الخطايا ، البار من أجل الأثمة لكي يقربنا إلى الله بماتنا في الجسد (أو بالجسد) ولكن محيى في الروح الذى فيه (أى في الروح القدس) أيضاً ذهب فركز للأرواح التى في السجن إذ (أو حينما) عصت قديماً ، حين كانت أناة الله تنتظر مرة في أيام نوح . إذ (أو حينما) كان الفلك يبنى ، (١ بط ٣ : ٢٠) . فالذين كرز لهم المسيح بروحه ليسوا هم آدم ونسله ، بل الناس الذين كانوا في عصر نوح ، وكرز لهم المسيح بروحه في نوح (أى بواسطة نوح) اثناء بناء الفلك في مدة أناة الله عليهم . ولكنهم إذ عصوا عليه ورفضوا كرازته لهم بواسطة نوح جاء عليهم الطوفان وأزهق أرواحهم وطوح بها إلى سجن عذاب أرواح الأشرار ، وهو القسم الأسفل في عالم الأرواح المسمى ، الهاوية ، لفظاً ومعنى . وهم الآن جزء من الأرواح التى في السجن ، بلا أمل في الخلاص كأمثالهم ممن يرفضون الآن كرازة المسيح بروحه في السجن بلا أمل في الخلاص كأمثالهم ممن يرفضون الآن كرازة المسيح بروحه في رسله وأنيائه ،

الكراسة التي تسجلت لنا في الانجيل ، لذلك قيل عن المسيح : فجاء
 (بروحه القدوس في رسله وأنياته ، بعد صعوده الى السماء) وبشركم
 بسلام أنتم البعيدين (أى الأمم) والقريبين (أى اليهود) ، (اف ٢ : ١٧)
 العبارة الثالثة : هى قول الرسول : فانه لأجل هذا بشر الموتى أيضاً
 لكي يدانوا حسب الناس بالجسد ولكن ليحيوا حسب الله بالروح ،
 (١ بط ٤ : ٦) . فإذا كان التبشير قد حصل لهؤلاء بعد موتهم أو خلع أجسادهم ،
 فكيف يدانون حسب الناس بالجسد ، وهم بعد الموت أرواح بلا أجساد ؟
 ولكن الحقيقة أن الرسول يتكلم عن المسيحيين الذين تألموا بالجسد (ع ١٤)
 فى بلوى الاضطهاد المحرقة (ع ١٢ و ١٣) . ويقرر أنهم لما آمنوا بالمسيح
 كانوا متسلحين بنية تحمل هذه الآلام دينونة لهم من الناس بالجسد بسبب
 قبولهم للمسيح . ولكن مهاجم وطيس الاضطهاد وإدانة الناس لهم
 لا يمانهم فان هذه الادانة لن تتجاوز أجسادهم كما سبق الرب وقال
 « ولا تخافوا من الذين يقتلون الجسد ، ولكن النفس لا يقدرُونَ أن يقتلوها ،
 (مت ١٠ : ٢٨) . هذه هى ادانتهم حسب الناس بالجسد لما قبلوا البشارة
 وهم أحياء فى الجسد على الأرض ، ولكن كان لهم بنعمة الله الحياة الروحية
 والسلوك بحسب الروح ، كما كان أمامهم : قيامة الحياة ، (يو ٥ : ٢٩)
 إذ سيحيي الله أجسادهم المائتة بروحه الساكن فيهم (رو ٨ : ١١)
 كما قيل عن المسيح نفسه : مماثلاً فى الجسد ولكن محيى فى الروح ، (١ بط ٣ :
 ١٩) .

العبارة الرابعة : هى قول الرسول عن المسيح فى موته أنه « نزل الى

أقسام الأرض السفلى ، (اف ٤ : ٩) . وهو عن دقته في القبر . لأن الأقسام السفلى المقصودة هنا هي أقسام « الأرض » . في حين أن الجحيم أو هاوية العذاب ليست في الأرض . وهذا مستفاد من أن الشرير يربط من يديه ورجليه « ويطرح في الظلمة الخارجية » (مت ٢٢ : ١٣) . وهذا يستفاد أيضاً من قول الرسول عن الرب يسوع أنه ستسجد له كل ركبة « ممن في السماء ومن على الأرض ، ومن تحت الأرض » (في ٢ : ١٠) أما القسول عن قورح وجماعته - لما انشقت الأرض وابتلعتهم - أنهم « نزلوا » أحياء الى الهاوية ، وأنطبقت عليهم الأرض ، (عد ١٦ : ٣٣) فليس معناه أن الهاوية في بطن الأرض ، بل أن الأرض ابتلعهم أحياء ، وأن أرواحهم أزهقت في بطن الأرض طبعاً وطوّح بها في هاوية العذاب

والخلاصة أنه لا أمل للخلاص بكفارة المسيح ، سواء قبلها أم بعدها لا عن طريق التوبة والايمان ونحن على قيد الحياة ، وإلا فلا مفر من الهلاك بكل حسرة ، كقول الرب « إن لم تتوبوا فجميعكم كذلك تهلكون ، (لو ١٣ : ٣ و ٥) ، وقول الرسول « الذي لا يؤمن بالابن لن يرى حياة بل يمكث عليه غضب الله » (يو ٣ : ٣٦)

ح - خلاص كل الاطفال من كل الأجناس

على اساس الكفارة

أما الاطفال ، من كل الأجناس ، وفي كل الأزمان ، فلأنهم لا يميزون

الخطية كخطية ليرفضوها بالتوبة عنها ، ولا المسيح كالرب والمخلص ليقبلوه
بالإيمان * ، لذلك هم ، إذا ماتوا أطفالا ، يذهبون الى السماء تواق دون أن
ينتظر منهم توبة ولا إيمان ، وبغض النظر عن وجود التوبة والإيمان في
آبائهم أو عدم وجودهما . لأن علاقتهم إنما هي علاقة مباشرة مع آدم
الاول كأبيهم وادم الأخير (أى المسيح) كفاديتهم . فكما جاءتهم الخطية
واللعنة والموت والدينونة دون أن يدروها وذلك بمولدهم من آدم ، كذلك
عند موتهم أطفالا دون سن المسؤولية ، يأتهم البر والغفران والبركة
والحياة والمجد من المسيح دون أن يدروها . ولذلك قال لنا المسيح عنهم
«أفظروا لا تحتقروا أحدهم هؤلاء الصغار . لأننى أقول لكم ، أن ملائكتهم
فى السموات ، كل حين ، ينظرون وجه أبى الذى فى السموات . لأن ابن
الإنسان قد جاء لكي يخلص ما قد هلك (والأطفال من ضمن ما قد هلك) . . .
هكذا ليست مشيئة أمام أيكم الذى فى السموات ان يهلك أحدهم هؤلاء
الصغار» (مت ١٨ : ١٠ و ١٤ و ١١)

ط - الكفارة لم تقدم عن الشياطين ، ولا تفيدهم

ورغم عدم محدودية كفارة المسيح فإنه ليس لآى ملاك ساقط نصيب
فيها ، إذ لم يأخذ المسيح صورة الملائكة الساقطين للتكفير عنهم ، وإنما

* بديهى أنه يتساوى مع الأطفال - فى هذا العجز - كل الذين يولدون
ويعتدون بلهاء .


الذين أخذ صورتهم وكفر عنهم هم البشر. فلا تحسب كفارته ، رغم عدم محدوديتها ، إلا لمن أخذ المسيح صورتهم ، ومثلهم ، وناب عنهم في احتمال قصاصهم . وهذا هو قصد الرسول من قوله ، لأنه حقاً ليس بمسك الملائكة بل بمسك نسل ابراهيم ، (عب ٢ : ١٦) . وهنا الإشارة الى الذين آمنوا وامتلكوا فوائد الكفارة فصاروا هم « نسل ابراهيم » ، لا الحرفي ، بل الروحي .



مطبعة كنيسة الإخوة بجزيرة بدران

رقم الايداع بدار الكتب

٨٢ / ٢٥٨٩

 Bibliotheca Alexandrina



0703237